

اسماعیل  
ابن المقري

[illegible]

$$\begin{array}{r} 912416 \\ \hline 9149815118 \end{array}$$

مكتبة جامعة اليرموك - قسم المخطوطات  
اسم الكتاب كتاب اغانية الطالبيين رقم ١٨  
اسم المؤلف ابو عبد الله محمد بن ابي بكر بن محمد بن النضر بن  
تاريخ نسخ ١٠٢١  
عدد الاوراق ١٤٦  
ملاحظات افقه شافعي القياس ٢٧٩  
١







باب في اداب المتعلم ونفسيه وهي عشرة انواع الاول ان يطهر قلبه من كل غش ودين  
وغفل وحسد وسوء عقيدة وخلف لبس حتى يزك ليقول العلم وحفظه والاطلاع على دقائق معانيه وحقايق  
تعوامنه فان العلم كما قال بعضهم صلاة الشكر وعبادة القلب وقربة الباطن وكما لا تضع الصلوة  
التي هي عبادة الجوارح الظاهرة الا بظاهرة انظاره من الحديث ومشاوي الاخلاق وزديها وقالوا  
الذي هو عبادة القلب الا بظهوره عن تحت الصفات وحديث مشاوي الاخلاق وزديها وقالوا  
يطيب القلب للعلم كما تطيب الارض للزراعة فاذا طيب للعلم ظهرت برهانه وتما كما يظهر  
الارض وتزكو اذا طيبت وفي الحديث ان في الحسد مضغة اذا صلحت صلح الحسد كله واذا فسدت  
فسدت الحسد كله الا وهي القلب وقال سهل حرام على قلب ان يدخله نور وفيه شئ مما يكرهه الله  
عز وجل **الثاني** حسن النية في طلب العلم بان يقصده وجه الله عز وجل والعلم به وانحاء الشريعة  
وتتوب قلبه وتخلص باطنه والقرب من الله تعالى يوم لقائه والتعرض لما بعد لاهله من رضوانه وعظيم  
فضله قال شفيق الثوري رحمه الله تعالى ما عالجت شيئا أشد علي من نيتي ولا يقصد به الاعراض الدينية  
من تحصيل الرئاسة والجاه والمال وما هات الاقران وتعظيم الناس له وتضديده في المجالس ولجود لك  
فيستبدل الادب بالذي هو خير مع ان هذه النيات لا توصله الا ما لم يقدره الله له من ذلك بل قد يكون  
شبه الحرامات قصده وقد سبق قول ابن يوسف اريدوا بعلمكم الله تعالى فاني لراجلش مجلشا قطا نوي فيه  
ان اغلوه امر الامم فمقط حتى اقتضج والعلوم عباد من العبادان وقربه من القرب فان تحصلت فيه  
النية لله تعالى قبل وزك او لم تكن بركنه وان قصد به غير وجه الله تعالى وضع وخسر ضعفته وربما  
كان ذلك سببا في قوت تلك المفاصد فلا يتأهلها فحجب قصده ويضيع شيعه **الثالث** ان يباكر سبابه  
واوقات عمره فيصرفها الى التحصيل ولا يفتخر بخير التشويق والتأميل فان كل ساعة غصت من عزم لا بد  
ولا عوض عنها ويقطع ما يقدر على قطعه من العلايق المشاغلة والعوايق المانع عن تمام الطلب ويدل  
الاحتداد وقوة الحجة في التحصيل فانها كقواطع الطريق ولذا استحب السلف التغرب عن الاهل والبعيد  
عن الوطن قليلا للشواغل لان الفكرة اذا توزعت قصرت عن درك الحقايق وما جعل الله لرجل من قليلين في  
جوفه ولذلك يقال العلم لا يعطيك بعصته حتى تعطيه كله ونقل الخطيب البغدادي في الجامع عن  
بعضهم قال لا يتأهل هذا العلم الا من عطل دكانه وخرب بستانه وهجر اخوانه وما ان اقرب اقله فلم يشهد  
جنازته وهذا كله وان كان فيه مبالغه فالمقصود انه لا يلهيه من جميع القلب واجتماع الفكرة  
وقبل امر بعض المشايخ طابا له بخومار واه الخطيب فكان اخر ما امر به ان قال اصنع ثوبك كذا بشعلتك  
فكره غنمته وعن الشافعي انه قال لو كلفت بخله ما حفظت مسئلة الزائر ان يقع من القوت  
لهاتين وان كان يترأض اللباس ما يتر مثله وان كان خلقا قبا لصير على كيق العيش ينال سعده  
العلم وتجمع شمل القلب عن متفرقات الامل فينجز منه ما يبيع الحكم قال الشافعي رحمه الله تعالى لا يطيب  
عنا العلم احد بالمهلك وعز النفس فيعلم ولكن من طلبه بذل النفس وضيغ القيش وخدمه العلم افلح  
وقال لا يدرك العلم الا بالصبر على الذل وقال لا يصلح طلب العلم الا لمفلس قبل ولا الغني المكفي قال  
ولا الغني المكفي وقار ما لا يبالغ احد من هذا العلم ما يريد حتى يضرب به الفقر ويوتره على كل شئ  
وقال ابو حنيفة يستعان على الفقه بجمع الهم ويستعان على حذف العلايق باخذ البتير عند الحاجة ولا يتردد  
وقال ابو هبم الاجزى من طلب العلم بالفاقة وزنت الفهم فهذه اقوال الائمة الذين لهم فيه القدح المعنى غير  
مبالغ وكانت هذه احوالهم رحمه الله تعالى ومن اثر طلب العلم على الاحتراف فان الله تعالى يعوضه  
وبائنه بالرزق من حيث لا يحتسب فعن الحسن بن زياد الصدي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول من طلب العلم تكفل الله برزقه اخرجه الخطيب في الجامع فهذه التكفل خاص بمعنى ما سبق  
قال الخطيب ويتخبط للطالب ان يكون عزيا ما مكنه لئلا يقطعه الاشتغال بحقوق الزوجه وطلب  
المعيشة عن اكمال الطلب وقال سفيان الثوري من تزوج فقد ركب البحر فان ولي له ولد فقد عثر به  
وقال لرجل تزوجت قال لا قال ما تدري ما انت من الغافيه وبالحمله فنزك التزوج لغير المحتاج اليه  
او غير القادر عليه اولى بل هو مستحب التزك حينئذ على المذهب لاسيما للطالب الذي راس مال له جمع  
الحاضر والجارى القلب واشتغال الفكر الخاضع ان يقسم اوقات ليله ونهاره ويختار ما بقي من عمره  
فان يقية العجز لا فهمه له واجود الاوقات للحفظ الاسرار واللبث الابكار والكتابة وسط النهار والطلب العج  
والماخذ البليل وقال الخطيب اجود اوقات الحفظ الاسرار ثم وسط النهار ثم الغداة ثم قال وحفظ الليل  
الضعف من حفظ النهار ووقت الجوع اضع من وقت الشبع قال واجود اماكن الحفظ الغرق وكل موضع  
بعيد عن الملهيات قال وليس محمود الحفظ بحضرة النبات والحضرة والانهار وفراخ الطير وصحاح  
الاصوات لانها تمنع من خلو القلب غالبا المتبادر من اعظم الاسباب المعينة على الاشتغال والقدرة  
وعدم الملهيات اصل القدر البتير من الحلال قال الشافعي رحمه الله تعالى ما شبعنت منذ شئت عشر سنة

[illegible]



ويستحب ذلك ان كثرة الاكل جالبة لكثرة الشرب وكثرة جالبة للنوم والبلاهة وقلة الذهن  
 وقتلوا المولى وسكنوا الجسم هذا ما فيه من كراهة الشرعية والتعرض لخطر الاستقام اليدين  
 كما قيل ان الابد اكثر ما يراه يكون من الطعام والشراب ولم يواخه من الاوليا والابدية العلم  
 توصف بكثرة الاكل ولا حاجة اليه اتصف بها وانما كثر الاكل من البدن التي لا يعقل بل هي  
 مرصده للجل وجع الزهر الصحيح اشرف من ببدنه وتعطيله بالقدر المعبر من طعام يؤول امره الاقل  
 علم ولو لم يكن من اقل كثرة الطعام الا الحاجة اليه كثره دخوله الخلا كان ينبغي للعقل لليب ان  
 يظن نعتة عنه ومن رما الفلاح في العلم وتحصيل النجاة منه مع كثرة الاكل والشرب والنوم فقد  
 مستحسلا في العاكه والاولى ان يكون اكثر ما يؤخذ من الطعام ما ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال ما من ابراهيم وعاشرا من بطن حسب ابن ادم لقمان يقمن ضلبي فانت كان لا محالة ضلبي عليه وسلم  
 لشرايه وثلاث لنفسه رواه الترمذي فان زاد على ذلك فالزيادة اشراق خارج عن السنة وقد قال الله تعالى كلوا  
 واشربوا ولا تسرفوا قال بعض العلماء في هذه الكلمة الطب كله السنة وقد قال الله تعالى كلوا  
 بالورع في جميع شأنه ويكرى الحلال في طعامه وشربه ولباسه وفي جميع ما يحتاج اليه ان يأخذ نفسه  
 ويصلح لقبول العلم ونوره والنفعة به ولا يصح لنفسه بطاهر الحلال شرعا منها امكنه التورع ولم يلح حاجه  
 او جعل حظه الحوار بل طلب الرتبة العالية ويقضي من سلف من العلماء الصالحين في التورع عن كثير مما  
 كانوا يتقون بحواره واحق من اقتدى به في ذلك سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير مما  
 التي وجدها في الطريق خشية ان تكون من الصدقة مع بعد كونها منها ولان اهل العلم يقدر لربا كل التورع  
 عن غير ما زاد اليه يتجملوا الورع من شغلهم التمارن بقل استعمال المطاع التي هي من العلم يقدر بهم وبوخ  
 الحواس كالتمتع بالخاص والباقي لا شرب الخل وكذا ما يكثر استعماله التلذذ بالبلد المشغل للبدن  
 ككثرة الاكل واللبان والسهر وامثال ذلك وينبغي ان يستعمل ما جعله الله تعالى ليبتلي به النفس  
 اللبابة والمصطفى على حسب العادة واكل الرتب بكرة والجلاز ولخوذ ذلك مما ليس هذا امور فكره  
 وينبغي ان يحتجب ما يورث الخاضة كاكل اثار سور الفار وقراءة الواح القبور واليه خول بين جلوس مقظو رين  
 والفا القلمه ولخوذ ذلك من المحررات فيه التالذذات بفعل نومه ما لا يحقه ضربه في بدنه وذهنه ولا يزيد  
 في اليوم والنبله على ثمان ساعات وهي ثلث الزمان فان احتمل حاله اقل منها فعل ولا بأس بزيادة  
 نفسه وقلبه وذهنه وبصره اذا كان في ذلك اضعف يتزده ويعرج في المستنزهات حيث يعود الى  
 حاله ولا يضييع عليه زمانه ولا بأس بمعاناه الطشي ورياضة البدن به فقه قبل انه يتعش الحراره ويدب  
 فضول الاكل ويبتسط البدن ولا بأس ايضا بالوطي الحلال اذا احتاج اليه فقد قال الاطباء انه يخفف الفضول  
 ويسيطر بعضي الذهن اذا كان عند الحاجة باعتدال وحذر كثرته خدر العبد وفاته كما قيل ما الحياة  
 بضت في الارحامه فضعف الشجع والبصر والعصب والحراره والهضم وغير ذلك من الامراض  
 الردية والحقوق من الاطباء يرون ان تركه اولى الاضرار به واشتتقا وبالحمله فلا بأس ان يترك  
 نفسه اذا خاف مللا وكان بعض اصحاب العلماء يجمع اصحابه في بعض اماكن الزه في بعض ايام السنة  
 ويتأرجحون ما لا يضرهم في دين ولا عرض ويكتب ما يعاب من الهزل والبسط بالفضل وفرط المظلي  
 والتميل على الخبيث والقفا والضحك الفاحش بالفقهه النجاشي ان يترك العيشه فان تركها  
 من اهم ما ينبغي لطالب العلم ولا سيما الغير الجنس النجاشي ان يترك العيشه فان تركها  
 فان الطباع تتراقه وافة العيشه ضياع اعم يغرب فابده وخصوصا من كثر لعبه وقلت فكرته  
 لغرامه وذهب الدس ان كان لغرامه الذي ينبغي لطالب العلم ان لا يخالط الا من يغيب  
 او يستفيد منه كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يترك العيشه فان تركها  
 فهلك فان شرع او تعرض لصحبت من يصيبه عزم معه ولا يقبضه ولا يستفيد منه ولا يعينه  
 على ما هو بصدده فليتلف في قطيع عشرة في اويل الامر قبل سكتها فان الامور اذا انكثت  
 عشرة ان النها ومن الحار على السنة الفقهه الله دفع اسهل من الرفع فان احتاج الى من يصحبه  
 فليكن صامتا صالحا دينانيا وقيا وراما كثر الخير قليل الشر حسن المدايراه قليل المماراه ان ينسب  
 كره وان ذكر اعانه وان احتاج واساه او خسر ضربه وبروي عن علي رضي الله عنه لا تصحب اخا  
 الجهل واياك واباه فكم من جاهل الذي حليما حين اخاه يقاس المرء بالمرء اذا ما هو ماشيا  
 ولنعلم ان اخاك الصدق من كان معك ومن يضرب نفسه لينفعك ومن ارب زمانه منك  
 شئت شمل نفسه لجموعك وصل في داب المتعلم مع شريكه وقد وثقه وما يجب عليه  
 من عظيم حرمه وذلك ثلثه عشر نوعا الاول ينبغي للطالب ان يقدم للعلم  
 ويستخير الله تعالى من يأخذ العلم عنه ويتشبه حسن الاخلاق والادب منه ويكرى في كونه  
 من كليات اهليته وحقق شفقته وظهرت مروته وعرفت عفته والادب منه ويكرى في كونه  
 حسن تعلما واجود تفهيم ولا يرغب الطالب في زيادة العلم مع نقص اودين او عدم خلقه جليل

وعن بعض السلف هذا العلم من فانظروا عمن تأخذوا دينكم وعن ابي امامه الحماني ان رجلا سأل النبي  
 صلى الله عليه وسلم عن الساعه فقال ان اشراطها ثلاث احدها التماس العلم عنه الاضطرر رواه الطبري في الاوسط واليسير  
 وفيه اس لهعة وحده حتى وعن اس مشعور قال لا يزال الناس يخبرونني ما اناهم العلم من صاحب حتى صلى الله عليه وسلم  
 ومن اكابرهم وادناهم من اصغرهم هلكوا رواه الطبري في الاوسط واليسير ورواه غيره من التقييد  
 بالمشهور من وترك الاخذ عن الجاهلين فقه عبد الغرالي وغيره ذلك من الكبر على العلم وجعله عين الحماقة لان الحماقة  
 ضالة المومن بل تقطعها حيث وجدها ويغتنمها حيث ظفرت بها وسقط قلبه امته لمن ساقها اليه فاهرب من حماقة الجهل  
 كما هرب من الاسد والهارب من الاسد لا ينافي من دلالة من يدل على الخلاص كما ينافي من كان وذكر ابو نعيم في  
 الجلاء ان زين العابدين علي بن الحسين كان يذهب الى زيد بن اسلم فيجلس فقبل له انت سيد الناس وافضلهم ثم ذهب  
 له العبد فيجلس اليه فقال العلم شيع حيث كان ومن كان فان كان الخامل ممن ترجى بركته كان النفع به اعظم  
 والتوصل من جهته انما واذ شربت احوال السلف والخلف لم يجد النفع لي حصل غالبا والعلاج مذكر طالبا الا اذا كان  
 للمشيخ من التقوى نصيب واقر وعلى شفقته ونقته للطلبة دليل ظاهر وكذا اذا اعدت المصنفات وجد  
 قضيت الاثني الاربعه وفروا الفلاح بالاشتغال به اكثر واجهد على ان يكون المشيخ من له في العلوم الشرعية تمام  
 اجلاء وله مع من يوقفه من مشايخه عظم كثرة بحث وطول اجتهاد لا من اخذ عن بطون الاوراق ولم يعرف حقيقة  
 المشيخ الحجة ان قال الشافعي رحمه الله تعالى من تقعه من بطون الكتب ضيع الاحكام وكان بعضهم يقول من اعظم  
 البلية المشيخ الضعيف الذي يعلم من الصف الثاني ان يتقاد لشخص في امور ولا يخرج عن رايه وقد يره بل يكون  
 معه كالمريض مع الطبيب الهاهر فيشاوره فيما يقصده ويخبر رصاه فيما يعتمده ويبلغ في حرمته ويغترب الى الله  
 بخدمته ويعلم ان ذلك لشخصه غر وخسوعه له خسر وتواضعه له رفعه وبما ان الشافعي رحمه الله تعالى عوتب على  
 تهاضه للعلماء فقال اهلن ليعرفنهم بكمونها ولم يترك النفس التي تهيئها واخذ ان عباس رضي الله عنه قد  
 جللته وقربته من النبي صلى الله عليه وسلم ومن يثبته بركاب زيد بن ثابت الانصاري وهو من اخذ عنه اس عايش  
 العلم وقال هكنا امرنا ان نعمل لعلنا نيا وقال احمد بن حنبل لعلنا لا نفع الا بدين يدك امرنا ان نتواضع لمن نتعلم  
 وهو مشاهد لاهار واه ابو هريرة رضي الله عنه مرفوعا تعلموا العلم وتعلموا العلم المشكينة وتواضعوا لمن تعلموا منه رواه  
 الطبري في الاوسط وعن حملة ام ولد انش من مالك قالت كان ثابت اذا انا انك قال اي اس باجارية هاني طبيا ام مشيخا  
 يدي فان بن ام ثابت لا يرضي حتى يقبل بيدي رواه ابو يعلى ورواه غيره من توفيق وقال الغرالي لا يبال العلم الا بالتواضع واقبال  
 المشيخ قال هكنا انش عليه بشيخ بطريق في التعليم فليقلده وليد رايه فخطا من ان يفتي له من صوابه في نفسه وقل  
 نية الله على ذلك قصة موسى والخضر عليهما الصلاة والسلام يقول انه لم يتسقط معي صبرا الا به هذا مع علوقه قوي  
 الكمل في الرسالة والقلم حتى شرط عليه الشكوت فقال فلا تلتالي عن شي حتى احدث لك منه ذكر النزال ان ينظر  
 بعين الاعمال وتعتقد فيه درجة الكمال وتوقره وتعظمه فان ذلك اقرب الى النجاة وكان بعض السلف  
 اذا ذهب الى شيخه يقدف بشي وقال اللهم استر عيب شريك عني ولا تذهب بركة علمه مني وهذا القول بعضه  
 من احتجته العلم فلا تنظر الى عيوبه فان نظرت اليها حرمته لا تنفع بعلمه وقال ابو عبد الله محمد بن جعفر  
 قال في زهير رحمه الله جعل علمك ملكا وادتك دقيقا ولذا قال بعض الصوفية التصوف كله ادب فمن لمز الادب  
 بلغ مبلغ الحال ومن حرم الادب حرم جوامع الخبرات وقال ابو بكر الكتاني التصوف خلق فمن زاد عليك في الحق زاد  
 عليك في التصوف ولما قال الجليل لاني حصص الجهاد رجة الله عليهما ادب اصحابك ادب السلاطين قال لا بأس  
 بالقسمة ولكن حسن الادب في الظاهر عنوان حسن الادب في الباطن وقال الشري حش الادب ترجمان العقل ومزادة  
 الادب فيما من المحققين مقدم على غيره الا ان كان كفيف صلاح الله اهله وشرف محلهم بقوله ان الدس يعسوب اصوابه عند  
 رسول الله وليك الدس اخي الله فلو لم يكن للمعقوى لهم معرفة واجر عظيم اخرج الخطيب الجامع عن ابي عبد الله عني  
 عمن ان من اني ليلى واصحابه بعظمته ويسودونه ويشرفونه مثل الامير وعن ابي عبد الله عني ان من  
 اموصلي قال رانت مالك بن انش غير مزة وكان با صحابه من الاعظام له والتوفيق له واذا رفع احد ضوئه ضاحوا عن  
 عبد الرحمن بن حرملة الاشلمي قال ما كان انش يحترق على سعيه بن امثله حتى يستأذنه كما يستأذن الامير  
 وعن ابي عامر كاعند بن عون وهو حدث فمر بنا ابراهيم بن عبد الله بن جعفر بن حسن في موكبه وهو اذ ذاك يدعي  
 اماما بعد قتل اخيه محمد فها حشر احد ان يلتفت وينظر اليه فضلا عن ان يقوم هيبه لابن عون وعن اسد السهري  
 كنت اري يحيى القطان يصلي الفجر ثم يتنهد الى صلاته مستحي فيقف بين يديه على بن المهدي والساركون وعمر  
 بن علي واجد من حبل ويحيى معمر وغيرهم يتأولونه عن الحديث وهم قيام على رجلهم الى ان يحسن المغرب ولا يقول لواحد  
 منهم اجلس ولا يجلسون هيبته وعظمته في القسم الحامس عشر من القسم الثاني قول بن عباس في قصة اخذته بركاب  
 اي بن عصب انه ينبغي للخبر ان يعظم ويشرف وقد عقد الدارمي لتوفيق الدارمي في قصة اخذته بركاب  
 قال اخذت احدا من الناس في قصة خالده بن معدان وعن المغيرة قال كنا نهاب ابراهيم بن يحيى بن صالح  
 وقال الشافعي كنت اصح الورقة بين يدي مالك صفحا رقيقا نللا يسبح وقعبها وقال الربيع والله ما احتزان ان اثن  
 اما والشافعي ينظر الى هيبته له وحض بعض اولاد الخليفة المهدي عند شريك فاستند الى الحائط وساله عن حديث  
 فلم يلتفت اليه شريك ثم عاد فعاد شريك مثل ذلك فقال استخف اولاد الخلفاء قال لا ولكن العلم اجل عند الله مما صنعته  
 وروى العلم ان من عند اهله من ان يضبعوه تحتين الخليفة المهدي على ركبته فقال شريك هذا يطلب العلم وينبغي  
 ان لا يخطو ساجدة بقا الخطاب وكافة ولا يناديه من بعد بل يقول بكسري ويا استاذ وقال الخطيب يقول يا ايها العالم ويا ايها  
 الحافظ وحذرك في كذا او ما رايتكم في كذا وشبه ذلك ولا يسمي في غيبته ايضا باسمه الا فقر وناسا يشترعونه  
 صفوان قال الشيخ الاستاذ او قال شيخنا او قال حجة الاسلام وكافة ولا يناديه من بعد بل يقول بكسري ويا استاذ وقال الخطيب يقول يا ايها العالم ويا ايها  
 قال شعبة كنت اذا سمعت من الرجل الحديث كنت له عبدا احابي وقال اسد السهري من حديثه لا يبتسأ له فضله  
 شيعته منه وعن ابي امامه الباهلي مرفوعا من علم عبد الله من كتاب الله فهو مولاه ولا سعي ان يحمله ولا يبتسأ له فضله  
 رواه الطبري في الكبير ومن ذلك ان يعظم حضرته ويرد غيبته ويعضب لها فان عجز عن ذلك قام في مكان وت



جِئْنَا بِنُكْمٍ قَاضٍ بِفَضْلِهِ  
 حَقًّا أَقُولُ لَا تُكْمِرُ أَهْلَ الْوَلَا  
 لَا تُكْمِرُ مَا قَامَ دَاغِنَا وَلَا  
 مَا أَنْتُمْ إِلَّا أَعْيَانُ لَمْ يَسَا  
 أَنْتُمْ حَيَاةُ الْكَوْنِ أَنْتُمْ رَوْحُهُ  
 أَنْتُمْ مِلَادُ الْعَارِ فِينِ إِلَى الْحَيَا  
 تُمْرُضِيَا الدُّنْيَا كَيْفَ يَنْتَكُمُ  
 أَنْتُمْ إِلَّا يَشْفَا صَدْرَ رِثَا  
 أَنْتُمْ إِلَّا الْجَلَالُ وَإِنَّمَا  
 تَحْمِلُ الْأَقْوَالُ بِأَنْفِصَالِهَا  
 غُرُورُهُ وَتَهْنِي تَوْشِيعَ دَوْرَهَا  
 رَحَّتْ هَذَا الْبَيْتُ مِنْ لَهْجِهِ  
 الْبَيْتُ وَيَدُنْ لَنَا شَمْسُ الْهَيْدِ  
 عَنْ حُكْمِ الْقَبْرِ أَنْ لَا يُرْتَوَى  
 لِلْقَوْلِ لَمْ يَرْجِعُوا وَتَعْطَفُوا  
 أَفْعِيَا يَا أَصْفِيَا يَا أَوْلِيَا

كتاب اعانة الطالبين في شرح

ارشاد الغاوي تليو الفقير السيد الامام الباع

والصمصام القاطع نون الاسلام محبة

١٠ الانام ابو عبد الله الحشيشي

انبياء كرم الله بهم الزبلي

الحاكمي اليمني عفا الله

عنه وإرضاه وجعل

الفردوس من

الجنان حواة  
امين م

امري  
كان رمضان  
الخير في مواسم  
الاسكندر  
عليه السلام  
الرومي

لله ذك القابل واقد احسن عقاله  
عناك كاستر مستر

عن فتا معانيه عن غربة مفاتيح عقابته مع

معداه الارشادنا **الصب** في سهله وفي ضمنه المعجب الاربعين

فان ابي بكر طوى الهدى فساما العلاء باعه الامكن

خليلى كم ثوباً وكم من عمامة • علي يد ما فيه عقل ولا لب •

وكمثل كب يغلا له عقل يغله • فيامن برا يغلا يدب به يغل •  
وكمحية طالت علم في جاهل • قد اراهاهم طولها الغواحيها •

فليس المتحيز ولا البس مخترع وما الفخر الا العلم والحلم والعقل  
نعم اوصحت ارشاداً من الملقى وجات كشمس يوم ١٤٠٤

نزولته فاقت على الكتب كلها فدونك معناها اذا كنت ذا حجة



٢١



بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين رب يستر واعن يا كريم  
الحمد لله منبهي اضواء الفطر ومحبي الارض بوابل اطر العالم بما يطن وظهر اجمال  
جده من اولي جلاله فذكر واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده  
ارسله بالهدى ودين الحق فيبلغ الرسالة واد الامامة صلى الله عليه وعلى اله وصحبه  
وسلم ما قبل ليل وادبر وما تنفس صبح واستغفر ما بعد فاعلم احسن الله توفيقه وتوفيقك  
وسهل الى الخير ان طريقك وطريقك ان الاستعجال بالعلم من افضل الطاعات  
واولى ما انقفت فيه تقايس الاوقان لين به تصحيح العبادات وقوام الطاعات  
ولما كان كتاب ارشاد الغاوي في مسالك الحاوي تاليف الشيخ الاجل السميع  
ابن ابي بكر المقرئ من احسن مختصر في الفقه ومن اعلمها تفهوما ومن اقربها معني مع  
ما فيه من الاختصار والانتجاز وقد وجهه الله اليه رغبة الراغبين وانصرفت اليه  
همم الطالبين وذلك لانه حوامن الفقه جملا جزيلة وفوايد جليلة مع انه ذو  
الفاظ قليلة ليس بالكثيرة الطويلة فهو كما قال مصنفه رحمه الله خيصة من اللغز  
يطين من المعنى والخيض هو الجايح والبطن هو المحتلي البطن الشيعان فلما نظرت  
كذلك احببت ان اشارك طالبه في الاغانة على تصوير معانيه وتقصيل مبانيه  
سالك طريقه الاختصار ما استطعت وقدا قد مر بعض الفاظه لسان تشبه ما قبلها  
وارتباطها بها ولكونها جوابا لما قبلها فاذا وخر ما تحلل بينهما الى ما بعد لاستعجال  
لاستقلاله بمغناة وغرضي في ذلك النصيحة التي هي غاية الاعراض الصحيحة واعرضه  
عن طريقه الاعتراض واسلكه بالطالب اسهل المسالك واخذت معاني الارشاد عن  
اورده المصنف رحمه الله تعالى في كتابه المسمى بالتمهيدية سالك طريقته في تفسير  
الفاظه جاعلا لكتابي هذا على جنس الحاشية وسميته اعانة الطالب نظامها  
وعبد الله تعالى على علم العلم وتعليمه من التوان وطالبها من الله تعالى وضارعا اليه ان  
يجعل علي خالصه وان يعفو عني جميع ذنوبي وان ينفعني انا والمسلمين بعد الكتمان  
وجميع علوم الدين وان يوجه اليه رغبة الطالبين وان يتقبله مني امين امين امين وحسبنا  
الله ونعم الوكيل وها انا اذكر مقدمة تقيسة ينبغي ان لا تخلوا الكتاب عنها منها  
التبعية على الاخلاص وصدق النية واحضار العقيدة في جميع الاعمال البارزة والحمية  
قال الله عز وجل وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وفي الصحيح عن امير المؤمنين  
عمر ابن الخطاب رضي الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما  
الاعمال بالنيان وان لكل امرئ ما نوا فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله  
ورسوله ومن كانت هجرته لانياس يصيبها وامراة يتكحها فهجرته الى ما هاجر اليه  
قال النووي حديث صحيح متفق على صحته جميع على عظم موقعه وحلالته وهو احد  
قواعد الایمان واول دعامة واكد الاركان وقال الشافعي هذا الحديث  
يدخل في سبعين بابا من الفقه وروى عنه ايضا انه قال هو ثلث العلم وروى

والتوفيق

التمهيدية

ان هذا العلم على خطاه في علمي ومرواني يصحح لاسفد الوعاظ والامامات ومقاصد الاحكام

عن عبد الله ابن العباس رضي الله عنهما انه قال انما يعطى الرجل على قدر نيته  
واما تفسير الاخلاص فروى عن ابي محمد سهل ابن عبد الله التستري رحمه الله تعالى انه  
قال نظر الاكياس في تفسير الاخلاص فلم يجدوا غير هذا ان تكون هرة وسكتة  
في سره وعلا نية لله تعالى لا يبارجه شي لانفس ولا هوا ولا دنيا وروى عن ابي القاسم  
القشيري رحمه الله تعالى انه قال الاخلاص افراد الحق بالطاعة والقصد وهو ان يزيد  
بطاعته التقرب الى الله تعالى دون شي اخر من يصنع المخلوق او اكتساب محبة او محبة  
مباح من الخلق او شي سوا التقرب الى الله تعالى قال ويصح ان يقال الاخلاص تصفية القلب  
عن ملاحظة المخلوقين قال وسمعت ابا علي البرقاق رحمه الله تعالى يقول الاخلاص التوقي  
عن ملاحظة الخلق والصدق التقوي عن مطالعة النفس فالمخلص لا يزال والصادق  
لا اعجاب له وعن ذي النون رحمه الله تعالى قال ثلاث علامات الاخلاص استواء المبح  
والدم من العامة وشيخان روية الاعمال في الاعمال واقتضائا ثواب العمل في الاخرة انتهى  
وعن يوسف ابن الحسين رحمه الله تعالى انه قال عزني في الدنيا الاخلاص واما الصدق  
فقال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين واوله استواء السر  
والعلانية قال النووي وروينا عن سهل بن عبد الله التستري لا ينهم راحة الصدق عبد  
دا من نفسه او غيره وعن النووي يروى عن ذي النون رحمه الله تعالى قال الصدق  
يشيق الله تعالى ما وضع على شي الا قطعة وعن المحاسبي بضم الميم الصادق هو الذي لا يبالي  
لو خرج كل قذرة له في قلوب الخلق من اجل صلاح قلبه ولا يحب اطلاع الناس على مناقبه الذي  
من حسن عمله ولا يكره اطلاعه على الشئ من عمله لان كراهية ذلك دليل على انه يحب  
الزيادة عنه هم وقد قيل انما يسمى هذا الرجل المحاسبي لانه كان يحاسب نفسه فهداه  
احرف يسيرة ذكرناها ليسترشدها الموفق الى السداد وتخله بعون الله وتوفيقه الى  
الرشاد **فصل** ومنها معرفة اقسام العلم وهي ثلاثة الاول الذي تعلمه فرض عين على كل  
مكلف **وقد ذكره** المصنف رحمه الله تعالى في كتاب الشير وانا اذكر هنا  
كل ما ذكره النووي رحمه الله تعالى في شرح المهذب فقال فرض العين هو يعلم المكلف  
ما لا يتبادر الواجب الذي يتعين عليه فقله الا به ككيفية الوضوء والصلاة وخوها  
وعليه حمل جماعات الحديث المروي في مسند ابي يعلى طلب العلم فرضه على كل مسلم قال  
وهذا الحديث وان لم يكن ثابتا فمعناه صحيح قال وجملة اخرون على فرض الكفاية قال النووي  
رحمه الله تعالى واما واجب الاسلام وما يتعلق بالاعتقاد فيكفي فيها التصديق بكل ما جابه رول  
للدن على علمه **وقد** اعتقاده اعتقادا جازما سليما من كل شك قال ولا يتعين على من حصل له  
هذا العلم ادلة المتكلمين وقال هذا هو الصحيح الذي اطبق عليه السلف والفقهاء والمحققون  
من المتكلمين من اصحابنا وغيرهم واستدل بان النبي صلى الله عليه وسلم لم يطلب احدا شي  
سوا ما ذكرنا وكذا الخلفاء الراشدون ومن سواهم من الصحابة فمن بعدهم من الصديقين  
الاول ثم قال النووي بل الصواب للعوام وجماهير المتفكرين والفقهاء الكف عن الخوض في  
دقائق الكلام مخافة من اختلال تطرق الى عقائدهم ويصعب عليهم اخراجه بل الصواب  
لهم الاقتصار على ما ذكرنا من الاكتفاء بالتصديق الجازم وقد نص على هذه الجملة  
جماعات من حذاق اصحابنا وغيرهم وقد بالغ امامنا الشافعي رحمه الله تعالى في تحريم

قال النووي قال القشيري الصدق





اعلم ان الله تعالى هو معرفة ما يجب له من التوبة وما يجب له من الاجرة والاضافة اليه سبحانه وتعالى

الاستغفار يعلم الكلام استبد مبالغة في حرمته وتغليظ العقوبة له  
لتنجاطيه وتقيح فعله وتظهير الاثر فيه فقال لان يلقا الله العبد بكل ذنب ما خلا  
الشرك خيرا من ان يلقاه بشي من الكلام والفاضة هذه المعاني مشهورة وقد صنوا لغزالي  
رحمته تعالى في اخر كتابه المشهور الذي سماه الجامع العوام عن علم الكلام وذكر ان  
الناس كلهم عوام في هذا الفن من الفقهاء وغيرهم الا الشاذ النادر الذي لا يكاد  
يوجد في عصره نسيج بواحد منهم والله اعلم قال النووي ولو تشكك والعياد بالله تعالى في  
الشي من اصول العقائد مما لا بد من اعتقاده ولم يزل يشكك في العلم دليل من ادلة  
المتكلمين وجب تعلم ذلك لان الالة الشك وتخصيل ذلك الاصل قال النووي في شرح المذهب  
في فرع بعد هذه الكلام اختلفوا في ايات الصفات واخبارها هل تخص فيها التاويل ام لا  
فقال قائلون تناول على ما يليق بها قال وهذا الشهر المذموم للمتكلمين قال وقال آخرون  
الاستاويل بل يحسب عن الكلام في معناها ويؤكد علمها الى الله تعالى ويعتقد مع ذلك تنزيه  
الله تعالى عن صفات المحدثات قال فيقال مثلا نؤمن بقوله تعالى الرحمن على العرش استوى  
ولم نعلم حقيقة معنى ذلك ولا امراد به مع اننا نعتقد ان الله ليس كمثله شئ وانه منزّه  
عن الحلول وشئان الحديث قال وهذه طريقة السلف اوجاهتهم اذ لا يطالب الانسان  
في الخوض في ذلك فاذا اعتقد التنزيه فلا حاجة الى الخوض والمخاطرة فيما لا ضرورة  
حينئذ وعلى هذا الحمل ما جا عن العلماء في هذا والله اعلم فرع قال النووي اما البيهقي  
والنكاح مما لا يجب اصله فقال امام الحرمين والغزالي وغيرهما يتبعين على من اراد  
تعليم كفيته وشروطه قال وقيل لا يفتقران يتبعين بل يقال تحريم الاقدام عليه الا بعد  
معرفة شرطه قال وهذه العبارة اصح وعبارتها محمولة عليها قال وكذا يقال في  
صلوة الناقله تحريم التلبس بها على من لا يعرف كيفيتها ولا يقال يجب تعلم كيفيتها  
وكذا اقال النووي يلزم معرفة ما يحل وتحريم من المأكول والممنوع والملبوس ونحوها  
مما لا غنا عنه غالبا وكذا احكام عشرة النساء ان كان له زوجة وحقوق  
المملوكين ان كان له مملوك ونحو ذلك وهذه فوايد نفيسة جمعها النووي في جراحة  
الله عنا وعن جميع المسلمين خيرا فرع ومما ذكره النووي في شرح المذهب ايضا انه قال  
قال الشافعي والاصحاب رحمهم الله تعالى على الا بالامهات تعلم اولادهم الضعفاء ما  
يتبعين عليهم بعد البلوغ فيعلمهم الولي الطهارة والصلوة ونحوها ويعرفهم حرم الزنا  
واللواط والشرقة وشرب المسكر والكذب والغيبة وشبه ذلك ويعرفهم بآداب  
البلوغ يدخلون في التكليف ويعرفهم ما يبلغون به قال النووي وقيل ان هذا التعليم  
مستحب قال والصحيح وجوبه وهو ظاهر نصه كما يجب على الولي النظر في مال  
الصغير وهذا اولى قال وانما يستحب ما زاد على هذا من تعليم قرآن وفقه وادب  
وتعريفه ما يصلح به معاشة واستند على وجوب تعليم الصغير ما يجب عليه  
بعد التكليف بقوله تعالى يا ايها الذين امنوا قوا انفسكم واهليكم نارا وروى عن علي  
ومجاهد في تفسير الآية انهما قالاهما علموهما بما يجوابه من النار قال وهذا ظاهر واحتج  
ايضا بما ثبت في الصحيحين عن بن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم انه قال كل من راع وكل من سبى عن رعيته واذا عرفت هذا  
فاجرة تعليم الصبي ما يجب عليه من فائدة فان لم يكن له مال فعلى من عليه

نفقته

اعلم ان الله تعالى هو معرفة ما يجب له من التوبة وما يجب له من الاجرة والاضافة اليه سبحانه وتعالى

اعلم ان الله تعالى هو معرفة ما يجب له من التوبة وما يجب له من الاجرة والاضافة اليه سبحانه وتعالى

نفقته واما اجرة ما يستحب تعليمه مما تقدم ذكره ففقه حكا النووي عن ابي الحسن  
بن مسعود صاحب التهذيب وغيره فيه وجهين وقال اصحهما انها في مال الصبي لكونه  
مصلحة له والثاني انها في مال الولي وعلمه بعلم الضرورة الى ذلك قال النووي واعلم ان  
الشافعي والاصحاب رحمهم الله تعالى انما جعلوا اللزم مبدلا في وجوب التعليم لكونه من التربية  
وهي واجبة عليهم اذ اوجبت عليهم النفقة والله اعلم فرع واما علم القلب وهو معرفة  
امراض القلب كالحسد والرياء والعجب وشبهها فقد روى النووي عن الغزالي رحمهما الله  
ان معرفة حجبها واسبابها وطبها وعلاجها فرض عين وروى عن غيره انه ان رزق  
المكلف قلبا سليما من هذه الامراض المحرمة كفاه ذلك ولا يلزمه تعليم ذواتها وان لم  
يسلم نظر فان تمكن من تطهير قلبه من ذلك بلى تعلم لزمه التطهير كما يلزمه ترك الزنا  
وخو من غير تعلم اذ له التزك وان لم يتمكن من التزك لا يتعلم العلم المذكور نعين حينئذ  
والله اعلم **القسم الثاني فرض الكفاية** قال النووي وهو تخصيص مالا  
بل للناس منه في اقامة دينهم من العلوم الشرعية كحفظ القرآن والاحاديث وعلومها  
والاصول والفقه والنحو واللغة والتصريف ومعرفة رواية الحديث والاجماع والخلاف قال  
النووي واما ما ليس علما شرعيا وتحتاج اليه لامر قوام الدنيا كالطب والحساب فهو فرض  
كفاية ايضا وقد نص عليه الغزالي قالوا اختلفوا في تعلم الصنائع التي هي سبب قيام  
مصلحة الدنيا كالحياطة والفلاحة ونحوها واختلفوا ايضا في اصل فعلها فقال امام الحرمين  
والغزالي ليست فرض كفاية وقال الامام ابو الحسن علي بن محمد بن علي الطبري المعروف  
بالكاظمي صاحب امام الحرمين هي فرض كفاية قال النووي وهذا اظهر يعني  
الكفاية المراد به تحصيل ذلك الشئ من المكلفين به او بعضهم وبعم وجوبه جميع المخاطبين  
فاذا فعله من تحصل به الكفاية سقط الحج عن الباقي فاذا قام به جميع حصل الكفاية  
ببعضهم فكلهم سوا في حكم القيام بالقرض في الثواب وغيره فاذا صلى على جنازة جمع ثم جمع  
ثم جمع فكل فرض كفاية ولو اطبقوا كلهم على تركه اثم كل من لا عذر له ممن علم ذلك  
وامكنه القيام به او لم يعلم به وهو قريب من كونه العلم بحيث ينسب الى نقصه قال ولا  
ياثم من لم يتمكن لكونه غير اهل او تعذر قال ولو اشتغل بالفقه الذي هو فرض كفاية  
وظهرت حاجته ورجي فلاحه وتبريزه فوجهات احد مما يتبعين عليه الاستمرار لفظة من حصل  
هذه المرتبة فينبغي ان لا يضيع ما حصله وهو ضرورة تحصيله والثاني لا يتبعين لان بالشروع  
لا يتبعين المشروع فيه عندنا الا في الحج والعمرة قال ولو خلت البلد عن مفت فقيل حرم المقام بها  
والاصح لا تحرم ان امكان الذهاب الى المفت واذا اقام بالفتوى انسان في مكان سقط به  
فرض الكفاية الى مسافة القصر الى كل جانب واعلم ان للقيام بفرض الكفاية منزلة  
على القيام بفرض العين لان القيام بفرض الكفاية يسقط به الحج عن الامة والقيام بفرض  
العين انما يسقط الحج عن نفسه وقد نقل النووي عن امام الحرمين التصريح بتفضيل الاول  
على الثاني لما ذكرنا من التعليل **القسم الثالث** النقل قال النووي وهو كالتحريم  
في اصول الادلة والامعان فيها والقبول الذي يحصل به فرض الكفاية **فصل ثالث**  
النووي وتحريم تعلم السحر على مذهب الصحيح وبه قطع الجمهور قال ومن المحرم

نفقته

اعلم ان الله تعالى هو معرفة ما يجب له من التوبة وما يجب له من الاجرة والاضافة اليه سبحانه وتعالى

اعلم ان الله تعالى هو معرفة ما يجب له من التوبة وما يجب له من الاجرة والاضافة اليه سبحانه وتعالى



الفلسفة والشريعة والتجيم وعلوم الطب اعين وكما كان سببا لثارة  
الشكوك **فصل** قال النووي وتعليم الطالبين واقتنا المستفتين فرض كفاية فان  
لم يكن هناك من يصلح الا واحد نعين عليه وان كان جماعة يصلحون فطلب ذلك  
من احدهم فامتنع فلهذا ذكرنا وجهين في المفتي والظاهر جريانها في المعلم وهما  
كالوجهين في امتناع احدهم **فصل** قال النووي ويستحب للمعلم ان يرفع  
بالتألم ويحسن اليه ما يمكن فقل **فصل** روى الترمذي باسناده عن ابي  
هريرة قال كنا ناتي ابا سعيد الجدي رضي الله عنه فيقول مرحبا بوضيعة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وعلى آله قال ان الناس لكم ربيع واب  
رجالا يا نكرم من اقطار الارض يتفقون في الدين فالتنصوا بهم حرا **فصل** وينبغي  
ان لا يزال مجتهدا في الاشتغال في العلم قراءة واداء ومطالعة وتعليل ومباحثة  
ومذاكره ولا يستنكف من التعلم من هو دونه في سن او نسب او شهر او علم بل يحرس  
على المفائدة فمن كانت عنده ولا يستحي من السؤال عما لم يعلم فقل روى سعيد بن جبير  
رضي الله عنه انه قال لا يزال الرجل عالما ما تعلم فاذا ترك التعلم وظن انه قد استغنى واكتفا  
بما عنده فهو جاهل ما يكون انتهى وقد كان كثير من السلف يستفيدون من  
تلامذتهم ما ليس عندهم بل ينبغي ان يكون مطلوبا ورأس ماله هو الاشتغال بالعلم  
فان بالتعلم والتعليم يقوي الدين ولا تخاف فضله من استغنى عن علوم الدين على  
الامة ونشرها فيهم وهذا ظاهر مشهور والله اعلم **باب** الفتوى والمفتي  
اعلم ان الاقتناء عظم الخطر كثير الموضع كثير الفضل لين المفتي بين الله تعالى وبين  
خلقه فلينبظر الانسان كيف يدخل بينهم **فصل** قال النووي بشرط المفتي كونه  
مكلفا ثقة مأمونا متزكيا عن السبب الفسوق **فصل** وخواتم المروءة قلقية  
النفوس سليم الذهن رصين الفكر صحيح التصرف في الاستنباط متيقضا سوا فيه  
الحج والعبادة والمرأة والاعفا والاخرس اذا كتب او فهمت اشارته قال النووي  
قال ابو عمر والمفتون قسمان المستقل وغيره فالمستقل سرطه مع ما ذكرنا  
ان يكون فيها معرفة ادلة الاحكام الشرعية من الكتاب والسنة والاجماع والقياس  
والقياس وما اتقى بها على التفصيل وقد فصلت في كتب الفقه فيشره والله اعلم  
وان يكون عالما بما يشترط في الادلة ووجوه دلائلها وكيفية اقتباس الاحكام  
منها عارفا من علوم القرآن العظيم والحديث الكريم والناسخ والمنسوخ والخو واللغة  
والتصريف واختلاف العلماء واتفاقهم بالقرن الذي يتمكن معه من الوفاء بشروط الادلة  
والاقتباس منها اذ رية وارتباط في استعمال ذلك عالما بالفقه طابا لاهان المسائل  
وتفاريجه فمن جمع هذه الاوصاف فهو المفتي المطلق المستقل الذي يتادى به فرض الكفاية  
وهو المجتهد المطلق المستقل لانه يستقل بالادلة بغیر تقليد المذهب احدا قال ابو عمر  
وما بشرطناه من حفظه للمسائل الفقهية لم يشترط في كثير من الكتب المشهور  
لكونه شرط المنصب الاجتهاد لان الفقه ثمرته فتاخر عنه وبشرط الشيء لا يتاخر عنه  
وبشرطه الاستناد ابو اسحق الاشعراني وصاحبه ابو منصور البغدادي وغيرهما  
واشترطه في المفتي الذي يتادى به فرض الكفاية هو الصحيح وان لم يكن كذلك  
المجتهد المستقل ثم ان يكون جميع الاحكام على ذهنه بل يكفي كونه حافظا  
للمعظم متمكنا من ادراك الباقي على قرب وهل يشترط ان يعرف من الحساب ايضا

فانما يشترط اجتماع العلوم المذكورة في مفت مطلق في جميع انواع الشرع فاما مفت في باب خاص  
كالناسك والفرايض فيكفيه معرفة ذلك الباب كذا قطع به الغزالي وصاحبه بن بزمان يفتح الباب  
وغيرهما ومنهم من منعه مطلقا واجازته في الصياغ في الغرايض الخاصة والاصح جوازها مطلقا **فصل**  
**الباب** المفتي الذي ليس بمستقل ومن دهر طويل عدم المفتي المستقل وصارت الفتوى المنتهية  
الى اربعة المذاهب المنتهية وللمفتي المنتسب اربعة احوال احدها ان لا يكون مقلدا الا ما مر  
لا في المذهب ولا في الدليل لا تصافه بصفة المستقل وانما ينتسب اليه لسلوك طريقه في الاجتهاد  
ثم يفتي المفتي في هذه الحالة كفتوى المستقل في العمل بها والاعتداد بها في الاجماع والخلاف في الحالة الثانية  
ان يكون مجتهدا مقلدا في مذهب امامه مستقلا بتقرير اصوله بالدليل غير انه لا يجاوز في ادلته اصول  
امامه وقواعده وبشرطه كونه عالما بالفقه واصوله وادلة الاحكام تفصيلا بصيرا متمسكا  
بالقياس والمعاني بامر الارتياض في التخرج والاستنباط فيما بالحاق ما ليس منصوصا عليه لامامة  
باصوله ولا يعري عن ثبوت تقليده لاختلافه ببعض ادوات المستقل قال وهذه رتبة اصحاب الوجوه  
والعامل بفتوى هذا مقلد الامام لانه لا يبلغ رتبة اصحاب الوجوه  
لكنه فقيه النفس حافظ مذهب امامه عارف بادلته قايم بتقريرها تصويرا وتقرير  
وتمهده ويزيف ويرجح لكنه قصر عن اوليك لقصوره عنهم في حفظ المذهب والارتياض  
في الاستنباط ومعرفة اصول وخواتم ادواتهم وهذه صفة كثير من المناشرين الى اخر  
المالمة الرابعة المصنفين الذين رتبوا المذهب وحرروه وصنفوا فيه تصانيف فيها معظم  
اشتغال الناس اليوم ولم يحقوا الذين قبلهم في التخرج واما قاصدهم فكانوا يستنبطون فيها  
استنباطا وليكافؤا قريباته ويقيسون غير المنقول عليه غير مقصورين على القياس ومنهم من  
جعت فتاويه ولا يبلغ في التفاهات المذهب مبلغ فتاوي اصحاب الوجوه **الحالة الرابعة**  
لن يقوم حفظ المذهب ونقله وفهمه في الواضحات والمشكلات ولكن عنده ضغوة  
في تقرير ادلته وتخبر اقيسته فهذه ايعتمد نقله وفتاؤه انه فيما يحكيه عن مستطورات مذهبه  
من نصوص امامه وتفرع المجتهدين في مذهبه وما لا يجده منقولان وجد في المنقول معناه  
حيث يدرك بغير كثير فكرانه لا فرق بينهما جازا لحاقه به والفتوى به وكذا ما يعلم  
ان اندراج تحت ضابط مذهب في المذهب وما ليس كذلك كتحليل مساكه عن الفتوى فيه  
ومثل هذا يقع نادرا في حق المذكون اذ سعد كما قال امام الحرمين ان تقع مسيلة لم  
ينص عليها في المذهب ولا هي في معنى المنصوص ولا مندرجة تحت ضابطه وبشرطه وكونه  
فقيه النفس ذا حظ واخر من الفقه قال ابو عمر وينبغي ان يكتفي في حفظ المذهب  
في هذه الحالة والتي قبلها يكون المعظم على ذهنه ويمكن له رايته من الوقوف  
على الباقي على قرن والله سبحانه وتعالى اعلم **باب** كونه  
خبث رفعه بما يعني ان الخبث لا يزيله الا بالما المطلق  
كما ان الخبث لا يرفع الا بالمطلق والما المطلق هو العاري عن الاضافة اللازمة  
لشيء فثبت للما بها اسم اخر فيقال ما خيل مثلا او ما مرق او ما زعفران فاذا كان على  
هذه الصفة وخواتم تجزأ بطهارته وفهمته من قوله بما ان التين لم يرفع الخبث

المسائل الحسائية الفقهية حكى واسحق وابو منصور خلافا لصاحبنا والاصح اشتراطه  
ثم انما يشترط اجتماع العلوم المذكورة في مفت مطلق في جميع انواع الشرع فاما مفت في باب خاص  
كالناسك والفرايض فيكفيه معرفة ذلك الباب كذا قطع به الغزالي وصاحبه بن بزمان يفتح الباب  
وغيرهما ومنهم من منعه مطلقا واجازته في الصياغ في الغرايض الخاصة والاصح جوازها مطلقا **فصل**  
**الباب** المفتي الذي ليس بمستقل ومن دهر طويل عدم المفتي المستقل وصارت الفتوى المنتهية  
الى اربعة المذاهب المنتهية وللمفتي المنتسب اربعة احوال احدها ان لا يكون مقلدا الا ما مر  
لا في المذهب ولا في الدليل لا تصافه بصفة المستقل وانما ينتسب اليه لسلوك طريقه في الاجتهاد  
ثم يفتي المفتي في هذه الحالة كفتوى المستقل في العمل بها والاعتداد بها في الاجماع والخلاف في الحالة الثانية  
ان يكون مجتهدا مقلدا في مذهب امامه مستقلا بتقرير اصوله بالدليل غير انه لا يجاوز في ادلته اصول  
امامه وقواعده وبشرطه كونه عالما بالفقه واصوله وادلة الاحكام تفصيلا بصيرا متمسكا  
بالقياس والمعاني بامر الارتياض في التخرج والاستنباط فيما بالحاق ما ليس منصوصا عليه لامامة  
باصوله ولا يعري عن ثبوت تقليده لاختلافه ببعض ادوات المستقل قال وهذه رتبة اصحاب الوجوه  
والعامل بفتوى هذا مقلد الامام لانه لا يبلغ رتبة اصحاب الوجوه  
لكنه فقيه النفس حافظ مذهب امامه عارف بادلته قايم بتقريرها تصويرا وتقرير  
وتمهده ويزيف ويرجح لكنه قصر عن اوليك لقصوره عنهم في حفظ المذهب والارتياض  
في الاستنباط ومعرفة اصول وخواتم ادواتهم وهذه صفة كثير من المناشرين الى اخر  
المالمة الرابعة المصنفين الذين رتبوا المذهب وحرروه وصنفوا فيه تصانيف فيها معظم  
اشتغال الناس اليوم ولم يحقوا الذين قبلهم في التخرج واما قاصدهم فكانوا يستنبطون فيها  
استنباطا وليكافؤا قريباته ويقيسون غير المنقول عليه غير مقصورين على القياس ومنهم من  
جعت فتاويه ولا يبلغ في التفاهات المذهب مبلغ فتاوي اصحاب الوجوه **الحالة الرابعة**  
لن يقوم حفظ المذهب ونقله وفهمه في الواضحات والمشكلات ولكن عنده ضغوة  
في تقرير ادلته وتخبر اقيسته فهذه ايعتمد نقله وفتاؤه انه فيما يحكيه عن مستطورات مذهبه  
من نصوص امامه وتفرع المجتهدين في مذهبه وما لا يجده منقولان وجد في المنقول معناه  
حيث يدرك بغير كثير فكرانه لا فرق بينهما جازا لحاقه به والفتوى به وكذا ما يعلم  
ان اندراج تحت ضابط مذهب في المذهب وما ليس كذلك كتحليل مساكه عن الفتوى فيه  
ومثل هذا يقع نادرا في حق المذكون اذ سعد كما قال امام الحرمين ان تقع مسيلة لم  
ينص عليها في المذهب ولا هي في معنى المنصوص ولا مندرجة تحت ضابطه وبشرطه وكونه  
فقيه النفس ذا حظ واخر من الفقه قال ابو عمر وينبغي ان يكتفي في حفظ المذهب  
في هذه الحالة والتي قبلها يكون المعظم على ذهنه ويمكن له رايته من الوقوف  
على الباقي على قرن والله سبحانه وتعالى اعلم **باب** كونه  
خبث رفعه بما يعني ان الخبث لا يزيله الا بالما المطلق  
كما ان الخبث لا يرفع الا بالمطلق والما المطلق هو العاري عن الاضافة اللازمة  
لشيء فثبت للما بها اسم اخر فيقال ما خيل مثلا او ما مرق او ما زعفران فاذا كان على  
هذه الصفة وخواتم تجزأ بطهارته وفهمته من قوله بما ان التين لم يرفع الخبث

الشيخ والسامع الذي يترشح من طائفة الفقهاء  
وما يتأتى له من طائفة الفقهاء



























الرفقة ان يطلب لهم واحد فبعضه ياد **قوله** لكل نسيم وقت ان يكون يطلب اليه بعد حوله وقت السيم فلو طلب  
قبيله لغيره **قوله** في عتوب يعني ان يحب الطلب الى حبه لغيره عتوب الرقاق واستعان به لغيره فذلك **قوله** ان  
يعني ان يحب الطلب الى حبه لغيره عتوب الرقاق واستعان به لغيره فذلك **قوله** ان  
المانظر فان كان قريبا وهو الذي يحمله المشاق فحاجة الاحتياط والاحتشاش فانه في قصده وان كان قريبا  
فلا **قوله** وامن نفسه وماله وكان تحت بظله والوقت باق ويدرك الرقعة اذا حرك والا فلا وكذا لو كان على نفسه  
اذا امن على نفسه وماله وكان تحت بظله والوقت باق ويدرك الرقعة اذا حرك والا فلا وكذا لو كان على نفسه  
او ماله **قوله** وندب تاجر ليقين وتوكله يعني انه لو قد مال او لجره العيان شيئا يستبد به عونه نظرت فان كان  
يقين وجوهها في الوقت فاستطاعها افضل وان كان برحوق التقديم بالنسيم يعني ستر افضل **قوله** وفي اخذ  
ما ود لو يعني انه يحب شيئا ما للوضوء وكذا الدلو ان خضع **قوله** بعوض من لحيته **قوله** يعني يستره  
في ذلك المكان **قوله** حينئذ يعني بشعره كل الوقت **قوله** فضل عن دبه وكسوته وطهره من معه وموت ستره  
في ستر الماء والبراد اذ كان منه فاصل عن هذه المهاز والمواد بالكسوة ههنا ما تترك للفلس والمواد بموت السفر  
للدهاء والاباء **قوله** ستر واحار يعني انه يحب على الواجدين الماء استجار الدلو وتروا **قوله** ولو نسبه  
براد نهال من يعني اذ الرغد العوض في وقته فيبيع منه الماسية نظرت فان كان معسرا فلا عليه وان كان  
موسرا بالاعقاب وكانت مدة الاجل بظله ماله وجب عليه ستره من المثل وزيادة بلبق مثل ذلك النسبة **قوله**  
واستغارة دلو واقترانها يعني وجب ذلك في محل الساحة **قوله** وانها به يعني انه يحب ان يهاج الماء للوضوء  
**قوله** لا هي يعني انه لا يظن الموت كالدلو ونحوه ولا يحب ان يظن الموت كالدلو ونحوه **قوله** وعوض يعني في لا يظن الموت  
فيه الماء ولا اقترانها ليشتر به بها للوضوء والغسل لما في انهار ذلك من المنة والماء في العوض من عدم حوائز الباحل  
**قوله** وبطل بوجه في الوقت بلا حاجة يعني انه اذا باع الماء بعد دخول الوقت فان كان محتاجا لثمنه صح البيع وان  
كان غير محتاج لم يطل البيع **قوله** وتبهم ما بقي بقدر يعني حيث لم يصر بيع الماء فينبغي البائع باطل ما دام الماء باقيا  
بغيره فان تلف صح تبهم بعد تلف الماء ولو تلف في الوقت الذي باعه فيه **قوله** واسترد يعني انه يحب استرداد  
هذا الماء للبيع والحالة هذه فان عن قضا الاولى يعني ان لا يقدر على ان يراعه مع ثبائه فانه في قضية تلك  
الطولة التي باعه في وقتها **قوله** ولا ينظر في ثوب يعني ان لا يقدر على ان يراعه مع ثبائه فانه في قضية تلك  
عليه او محبوسون في موضع ضيق لا يسبح الا قاء او احدا نظرت فان كان يعلم احد ههنا النوبة لا تستهي اليه  
الا بعد خروج وقت الصلوة فانه يصلي كيف يمكنه ولا ينظر النوبة والا وجب لا ينظر **قوله** وبه تزعطشان فقط  
يعني لو كان معه ما يحتاج اليه للطهارة في الوقت لم يخرجه ان يبذله لغيره الا للعطشان فانه في **قوله** له  
ياخذه فهو يعني انه يجوز للعطشان ان ياخذ هذا الماء فهو **قوله** بغيره يعني انما يخرجه لغيره للعطشان بالعمد فلا  
قبل المراجعة على العطشان في الماء والماء على فلان الماء يطلب اليه في مثل تلك الحالة والمكان ولغفله مؤ  
وعند وجوده وكثرة لا يطله **قوله** ولو لم يطل يعني ان العطشان ان ياخذ الماء بغيره ولو كان الماء الغسل  
ميت **قوله** وبمعنى الميت لان النسيم في غسلة عند الغد ولا يقوم للعطشان المزاب مقام الماء **قوله** لا لعطشان  
يعني لو كان الماء العطشان فهو اولى به فلا يجوز للعطشان عنه ان ياخذه او لا يجوز ان يبيع منه **قوله** يعني  
ميت **قوله** والا ولى به يعني انه يقدم الا ولى بالماء الا ولى اولى اوصيه للا ولى فاعطشان **قوله** يعني لو اوصى  
يعطاهما ولى الناس فان اولا هم العطشان **قوله** ولو لم يطل يعني ان العطشان ان ياخذ الماء بغيره ولو كان الماء الغسل  
الموصاه اول ميت يموت بغير موافقة **قوله** فان ما لمعها اوقيله فالا فضل يعني لو مات اثنان معا بعد  
موت الموصى ولم يكن هناك عطشان فانه يقدم بالماء الموصى للا ولى والحالة هذه افضلها بالعلم والورع **قوله**  
وخبرها وكذا لو مات اقل من الموصى سواء ما قبله معا او مريلا لا يفرق بينهما الوصية معا بموت الموصى  
فيقدم افضلها **قوله** فيرفع يعني فان استويا في الفضيلة قدم احدهما بقرعة **قوله** فيرفع يعني بقرعة

الميت

الميت

يعني الميت لانه لا يصح تبهم مع النجاسة **قوله** في حايض يعني بعد الحيض لان حايض اغلظ من غيرها **قوله**  
توجب يعني بعد الحيض **قوله** لان كفاها زيادة ونقصا يعني اذا كان هذا الماء الموصاه للا ولى يلقى الجذب ولا  
يلقى الجذب ولم يكن هذا الا ولى منها فدم المحدث لان طهارة نكاحه والحالة هذه فان كان يلقى احدهما او لم  
يلقى احدا او كلا المحدثين المحدث فالحديث في كل هذه الاحوال **قوله** ونحوه يجوز هذا هو السبيل الثاني للبيع  
لقد ولى النسيم بل خاف استعمال الماء المحدث وزاد كلف نفسه وتلف منفعه عضو لشدة مرضه او لشدة برد **قوله** ولو  
زيادة مرضه وبطأ به يعني وخاف من استعمال الماء زيادة المرض وخاف بطأ البرد ونطأ الالام فانه يجوز له العذر والحي  
النسيم **قوله** فاحش شيئا طاهرا يعني انه لو خاف من استعمال الماشيتا فاحشا في الاعضا الطاهرة وهو الذي يبدو من الجسد  
في حال المرض فانه يجوز له النسيم بخلاف ما لو خاف من النسيم لغيره فاحشا في الاعضا الطاهرة وهو الذي يبدو من الجسد  
**قوله** ولو لم يطل يعني انه لا يبيع النسيم لغيره فاحشا في الاعضا الطاهرة وهو الذي يبدو من الجسد  
وانه من السليل **قوله** لا تال يعني انه لا يبيع النسيم لغيره فاحشا في الاعضا الطاهرة وهو الذي يبدو من الجسد  
خاف من ان يغسل موضع العلة **قوله** وقت غسله يعني ان يكون النسيم وقت غسل العليل في الوضوء لراعات  
الترتيب ضرورة ذلك مثل ان يكون في يده جراحه يخاف من غسلها فانه يغسل الوجه ويغسل يده ثم يغسل راسه  
بالماء ثم يغسل جلده وله ان يبيع بعد غسل الوجه قبل غسل جميع البدن لانه وقت غسل العليل ثم يغسل جميع  
بدنه ثم يغسل الوضوء وعلى هذا قياسه في هذا معنى قوله في النسيم وقت غسل العليل فلان له عضوان جرحان  
يبيع من يمين كذا وضعا فلو كانت الجراحة في اليد او الرجلين ففما عضو واحد قاله الولي بن الصديق اسهر ولا  
يتنقل عن عضو في الوضوء حتى يكل طهارته غسلا ونهما فلو عنت الجراحة جميع اعضا الوضوء كفاه نيم واحد يسقط  
الترتيب يسقط الوضوء كما يلقى النسيم واحد وان تعدت جراحته لعدم وجوب الترتيب في الغسل **قوله** وان ستر  
عنه مسحا باليد كغيره يعني اذا كانت الجراحة مستورة بطوق او حيرة فانه يمسح جميع الصحاح ويمسح بالماء كغيره  
واللصوف ويبيعهم كما سبق **قوله** والستر يد يعني انه يستر يد ستر الجراحة **قوله** وبعد النسيم وحده لغيره  
يعني انه لو وضوا نيم لغيره ففما عضو واحد قاله الولي بن الصديق اسهر ولا  
ما بعد عليه **قوله** وبطل يري يعني اذ استغنى العليل والحالة هذه وهو على طهارة بطل نيمه **قوله** فيغسله وما بعده يعني  
فيغسل الموضع الذي كانت فيه العلة والحالة هذه ثم يغسل ما بعده من اعضا الوضوء الى اخرها ليكون محاطا على ترتيب  
الوضوء ففرقت انه لو كان على طهارة الغسل من الجبابة ونحوها لم يغسل الا حيث كانت العلة لانه لا ترتيب في الغسل  
**قوله** لا يرفع لطوق لغيره يعني لو رفع النسيم للوضوء وهو يظن ان الجراحة قد اندملت فجرها باقية اسطر  
نسيمه بهذا التوهم لان توهمه زوال المانع عن استعمال الماء بطل النسيم بخلاف ما لو يبيع لغيره ففما عضو واحد قاله الولي بن الصديق اسهر ولا  
كما سباني **قوله** في فصل ترك النسيم المراد ان يبين ان النسيم وكيفية **قوله** نقل يعني ان نقل التراب  
مركب للنسيم لا بد منه فلو كان على عضو النسيم زاب ففرضه عليه ونوى لم يخره **قوله** تراب يعني ان نقل التراب  
وجوز التراب على اختلاف انواعه والوانه **قوله** طاهر يعني فلا يجوز النسيم بالتراب المتنجس **قوله** خالص يعني لا يخر  
بالتراب المتنجس **قوله** كحبات رمل يعني نيم النسيم بحبات الرمل السليخ لانه تراب خالص **قوله** وشوي يعني اسم يعني  
فانه يكون النسيم واحتراما لوجوب التسوية ثم ان كالحرام ومخافة الخرف فانه لا يجوز النسيم به **قوله** ولو ياذر يعني لو  
هم انسان استاذنا له جاز ان توى المشعوب به ولا يجوز بغيره **قوله** وتعلك يعني لو تعلك اعضا النسيم بالتراب ولو  
وزنه جوده فله فله **قوله** ومن جسمه يعني لو نقل من بعض جسده ترابا الى بعض اجزائه ما لم يكن المنقول مستحسنا  
**قوله** ولا يعني لو شئت لخرج ترابا فاخذت من الهوى وتبهم به جاز **قوله** لا ما شئت فزيد يعني لو شئت لخرج ترابا الى  
فوق عضو النسيم فزيد به ولو لم يخره **قوله** ولا مستعمل لوضوء يعني انه لا يجوز النسيم بالتراب المستعمل وهو ما يلقى على عضو  
النسيم وكذا ما اشترى النسيم **قوله** ولا أرضة خشب يعني ولا يجوز النسيم على الارض من الخشب كالحطب ما لم يخرجه من التراب  
**قوله** قرب به وادام بلا جرح الى النسيم يعني انه يجب قرب النية بالنقل لانه اول اركان النسيم ويجب اشتداه النية الى النسيم

يعني الميت

الميت











لكل هذه الاوله فيكون حبضها سبعة ايام وظهرها ثلاثة وعشرين يوما **قوله** وقدم يعني لو كان عتاده  
 مريه عك بالنسب وان خالف لعادة لانه اماره ظاهره **قوله** وينقلها يعني لا ينسب لعادة بل لظاهره  
 كانت مستغفيرة عن غفلة واما لو كانت عادتها مختلفة فلا ينسب لظاهره بل لغيره **قوله** كانت حبض في شهر  
 ثلاثة ايام وفي شهر خمسة وفي شهر سبعة وفي الشهر الرابع ثلاثة ايام وفي الخامس خمسة وفي السادس  
 سبعة ثم استحيضت في السابع كانت عادتها هكذا كل شهر حكمه وان استحيضت استحيضت قبل ان  
 تدور عادتها هذا الدوران مريه فانها ترد الى ما قبل شهر الاستحاضة فاحضت في الشهر الذي يليه شهر  
 الاستحاضة فهو عادتها **قوله** ونحوه ان عبر المرد اضعف ان استمر بان طهر العمل مراده والله اعلم انها اذا  
 كانت حبض خمسة ايام مثلا ثم تطهر طهرها كاملا فلما كان في بعض الايام وجاها دمها خمسة ايام  
 فانها فكرت بان حبضها خمسة ايام فاحضت في ذلك اليوم فاحضت في ذلك اليوم فاحضت في ذلك اليوم  
 وجاها خمسة عشر حكما بان الذي يدعى الحبض الايام طهر لان خمسة كانت عادتها ففرض على الزايد عليها  
**قوله** او ضعف يعني كمالا بالمدة او مرة دمر اسود سبعة ايام مثلا ثم دمر ما صفر بعد ذلك حكما بانها كانت  
 فيها ما خفف ما خفف الحاضه فان انقطع عنها الدم خمسة عشر يوما فاحضت في ذلك اليوم فاحضت في ذلك اليوم  
 الخمسة عشر الى اخر الشهر مثلا فانها حكمت ان حبضها اياما اسود فقط والصفرة طهر فتقطعت ما فانها من  
 الصلوات المفروضة في ايام الصفرة **قوله** وفي الدور الثاني تطهر فان انقطع بان حبضها يعني فاذا كان الدور  
 الثاني فانها حكمت ان حبضها لعدتها ايام عادتها وحبض الميمه ايام ميمه ها والباقي طهر فان انقطع قبل مجاوزة  
 الخمسة عشر في الدور الثاني بدنا ان جميعه حبض فعرفت من هذا ان كل دور من ادوار المستحاضة منفرد  
 بحكمه **قوله** ولا حبض نحو منتهى بل في يومها ما وليله نفا حتى عبر يعني اذا كانت المبتداه نرايو ما وليله نفا  
 وهكذا حتى لو جاوزت الخمسة عشر فلا يحكم لهذه حبض اصلا لا فاقدر قلنا ان حبض المبتداه المستحاضة  
 يوم وليله فان جعلنا حبض هذه اليوم بلا ليله لم يخرج لان اقل الحبض يوم وليله وان جعلناه يوما وليله  
 فالليله التي بعد اليوم نفا لا دم فيها في هذا المثال ولا سبيل الى جعلها حبضا والحاله هذه وان جعلناه يوم  
 سببنا على الليله التي بينها وكان يومين وليله ولا سبيل الى زيادة هذه المبتداه على يوم وليله فحسبنا لها  
 بالظهر لما ذكرنا وقد خل في قوله فومبتداه من كانت عادتها يوما وليله نرايوها الدم في الايام دون الليالي حتى  
 جاوزت خمسة عشر حكما هذه المبتداه المذكورة بحكمها الطهر ما دمنا على هذا الحال **قوله** والقوى ما جمع  
 من لحن ونبي وقوه لون اكثر يعني ان هذه اوصاف القوه فاذا اراد الدم بصفته فاجمع من هذه الاوصاف  
 اكثر من الاخر فهو اقوى فالاسود اقوى من الاحمر اقوى من الاسفر اقوى من الاصفر واذا كانت  
 تراخمه عشر يوما اسودا مرققا ومثلها جمر منتهى خفيه فالحبض هو الاحمر والحاله هذه لانه جمع صفتي  
 من اوصاف القوه وهي الثاثة والنبي والاسود الا واحد وهو الاسود فان كان مع الاسود خاله نبي  
 ومع الاحمر جدها فالحبض هو الاسود قطعا **قوله** ثم ما سبق يعني لو استوا البرهان في القوه والصفرة بان  
 رات خمسة عشر يوما ما اسود ليس له رايه ثم رات خمسة عشر يوما ما اسود احمر منتهى فحق اسوا في القوه فلو  
 حبضها الذي رايه منها او في الاصح **قوله** وان رات منتهى خمسة عشر يوما ثم مثلها اسودا او قطرها يعني  
 فتقطعت ايام الحمر لانها تعتقد انها حبض وتزجر ان دمها ينقطع قبل خمسة ايام عشر يوما فلما اراد الاسود  
 بعده في الخمسة عشر الاخر صارت ميمه وحبضها ايام القوي والقوي هو الاسود فعلمنا ان الميمه كانت اسودا  
 فنامها فطر الخمسة عشر الاخرى وتنقض صلوات ايام الحمر لانها تبين ان لها فيها حكمها فطهرت **قوله**  
 ونحوه ناسبه قدر عادة ووقتها يعني ان هذه هي المحيرة في حبضها الاحتياط في العبادات على ما سندها  
**قوله** فتصلي كل فرض اول وقتها يعني تغتسل لكل فرض بعد دخول اول وقتها وتراعي ترتيب الوضوء  
 تصلي الفريضة اول وقتها لان كل وقت من وقتها فتمل النقطاع الدم عنها وتختل بدواها فيحبس عليها الغسل

وكانت حبضها سبعة ايام وظهرها ثلاثة وعشرين يوما

لاحتما لا يتطهر عنها **قوله** لا في تغافل ولو كان دم هذه المحيرة ينقطع اياما كانت نرايوها وليله دما  
 ويوما وليله نفا او نحو ذلك فانه ينقطع النقاان تغتسل في اوله ثم تصلي ترايضة بالوضوء كالظاهر في **قوله**  
 ولا تغفل يعني لا يلزم المحيرة ان تغتسل الا في اوله بل تصليها بعد الفريضة بطهارة الفريضة **قوله** وهذه هي  
 بعد فرض لا يجمع قهقهه وقبل خمسة عشر يوما يعني ثم بعد كل فرض لانه يمكن بها صلاته في الحبض ثم طهرت  
 بعد الصلوة في وقت ذلك الغرض فلهذا عادته وهذا ما جزم به الراعي يعني وجوب الاعادة قال الراعي  
 وهو ظاهر المذهب ومنع من قطع به استها وقال النووي في شرح المذهب وقد صرح بان لا يصح عليها  
 الحاي والشيخ يعني واخرون عن جمهور اعياننا وهو ظاهر كلام الشيخ في المذهب وذكر الاستوى في **قوله**  
 المهران ان الرواية في كمال الشافعي انها تصلي في كل فرض وقوله بوضوء بعد فرض لا يجمع معه يعني فلا يحتاج  
 الى إعادة الغسل لعادة الفرض بل يحبسها الوضوء لانه قد غسلك الفرض الذي عاد في الصلوة بعده  
 وقوله بعد فرض لا يجمع معه يعني فان كانت الصلوة التي بعد هذا طهرت فانه يشترط ان تخرج عادتها الى ما بعد  
 المغرب لانه يمكن انها صلتها في حال حبض ويمكن استمرار حبضها ثم تطهر منه وقد بقي من العصر بقدر تكبيره  
 فاكثر وبعد ايلزمها العصر والظهر فتخرج عادتها الطهر الى بعد ان تصلي المغرب تخرج عن العهدة يعني  
 وكذا ان خرج عادتها المغرب الى بعد ان تصلي الصبح للعله التي ذكرناها في نأخير عادتها الطهر الى ما بعد المغرب  
 لانها يلزمها المغرب بما يلزمه العشاء والصبح والعصر والعشاء فانها تقيد بكل واحد منها بعد ان تصلي  
 الفريضة التي بعده **قوله** ومن خمسة عشر يوما يعني انه لا يشترط المبتداه باعادة في يومها او ليلتها بل لهما ان  
 تخرج ما لم يتخلل بينهما الا اولا عاده خمسة عشر يوما لانه اقل الطهر **قوله** او تغتسل في كل ستة عشر يوما  
 لحيوانها طهرت بعد ايلزها في كل وقتها اذا لم تكن الفريضة واحدة لعلها لا تكون في كل ستة عشر يوما  
 صح او طهر او مغرب او قبل خروج وقتها لزمها وحده وان كان بعد ادعاء وعشاء وقبل خروج وقتها لزمها والري قبلها لانها  
 يجمعان في الضرورة فاكتر ما يلزمها اعادة فريضة في كل ستة عشر يوما ولكنهما غير معينين من فرائض اليوم والليله يعني عليها  
 فضا الخمس كلها وسببها بيان صفة فضا الخمس في الباب ان شاء الله **قوله** فان قلت من اتفقنا لعشر يعني انها كفها فضا  
 الخمسة واحده لكل ستة عشر يوما فقلت على الاثر في اول الاوقات واما لو لم تحافظ على اول الاوقات بل كانت تصلي في وسطها  
 واخره فانه يجب عليها فضا عشر صلوات لكل ستة عشر يوما لان هذه قد سيطر عليها في اول حبضها فاول حبضها فاول حبضها  
 ثم من عليها قد مر ما في في وقت ذلك الوقت فلم تصلي حتى تحبض في وقتها وقد سيطر عليها في اخر حبضها فاول حبضها  
 لما ذكرنا في المسألة قبلها ويمكن ان يبدل في الحبض في هذا المذكور في نصف وقت الطهر مثلا قبل ان تصليها ثم ينقطع في  
 الطهر من يوم اخر بعد ان صلته فيبطلان ويمكن ان يكون هذا الاتفاق في غير وقت الطهر من الفروض فلهذا لم يوجب عليها ان تعيد  
 عشر صلوات لان من لشي صلاتين متفقتين وشكل في اتفاقهما لزمه ان يصلي فرض يومين وعشر صلوات والله اعلم وسبب بيان  
 كيفية فضا الصلوة في الباب ان شاء الله تعالى **قوله** وتقوم رمضان وثلاثين يوما فيبقا يوما يعني ان من الاحتياط ان يحبضها  
 اكثر للحبض ويظهرها اقل الطهر ويأمرها بصوم رمضان كله فيحبضها منه اربع عشر يوما ثم تقوم ثلثين يوما متواليه فيحبضها اربعة  
 عشر يوما فان قيل لم قلتم لا يربح لها الا اربعة عشر يوما من كل ثلثين يوما ولم نعلموا بالحبض في كل يومين فقلنا ان اقل الطهر خمسة عشر يوما  
 يومين على كل خمسة عشر يوما لانها لا يمكن ان يبدلها في نصف اليوم الاول فلا يتم اكثر للحبض الا في نصف السادس عشر فيبطل الشا  
 عشر من الخمسة عشر لان الحبض اذا وجد في يوم ولو لحظة يبطل صوم ذلك اليوم فلا يربح لها والحاله هذه الاربع عشر يوما كما واليه  
 لا تارة بقوله فيقول يوما **قوله** والفايت الى اربعة عشر تصومه ولا مريه الاخر من السابع عشر بزيادة يومين بينهما اذ  
 يومان فرق يعني فاذا كان عليها صوم يومين مثلا فانها تقوم اول صوم يوم من الشهر مثلا ويوم ثانيه ويوم السابع عشر ويوم  
 الثامن عشر وتزبد يومين فيما بين الصومين اما العاشر والحادي عشر او غيرهما فاذا فعلت هكذا اجمع لها صوم اليومين يقيان لها

والشيخ



ان بدأها الدم في اليوم الاول فانه لا يباح السابع عشر فصوم السابع عشر وما بعده وهو المانع عشر وقد بان انما  
تكون في اول يوم من الشهر ولحظة من ثابته في اخر حيفض ثم يكون في اخر لحظة من السابع عشر في انما لحيفض في كل  
الصوم من الاول والآخر ويصح الصومان المتوسطان فلهذا قلنا انما يزيد الوسيط وهكذا ان كان عليها خمسة ايام  
صامتها من اول الشهر متواليه وتصوم خمسة ايام متواليه ابتداءها من السابع عشر ويومان بالوسط ما بين الصومين  
تكونا وتصوم بقضا العشر عشر ايام اول الشهر وعشر من السابع عشر ويومان بالوسط وهكذا ما لم يزيد صومها النابت  
على اربعة عشر يوما فاذا زاد عليها فلقضاها كبقية اخرى باي ذكرها في الباب ان شاء الله تعالى **قوله** او يوم ان فرق يعني في  
صامت القضا في اول الشهر فغير قاضها بالشروط الا في ذكرها ولم يعب عليها ولا هذه الا زيادة يوم بالوسط **قوله** او يوم ان فرق يعني في  
وكل من الاخرى سابع عشر نظيره يعني اذا فزت صوم القضا في اول الشهر وجب ان تفرق الصوم الذي يندب به من السابع  
عشر فاذا صامت لقضا ثلثة ايام اول يوم من الشهر وثلاثة وخامسة مثلا فانها تصوم يوم السابع عشر والثامن عشر والعاشر  
والعشرين وتزيد يوما بالوسط فيصير لها ثلثة ايام بيقين **قوله** او موخر الى خامس عشر ثابته صورة ذلك مثالان تصوم يوما من اول  
الشهر ورابعة فانها تصوم السابع عشر من الشهر ويومان العشرين ولها تاجر صوم يوم السابع عشر الى الثامن عشر لانه خامس عشر  
الصوم الثاني والصوم الثاني هو رابع الشهر في هذا المثال هكذا نص عليه المصنف رحمه الله تعالى في كتابه الروض وتزيد  
يوما بالوسط كما قد مرنا **قوله** لكن الى سبعة يعني اذا صامت القضا بالفرق وصامت يوما بالوسط لم يسمع لها الشهر الا سبعة  
ايام فقط لانها تصومها من بين وتزيد يوما بالوسط وتقطر من صامت تحيدل تسويع الشهر **قوله** فليوم من تصوم يوما  
وثلاثة وخامسة وسابع عشر وتا سابع عشر مثلا يعني ان هذا مثال للصوم بالفرق وزيادة يوم بالوسط وهو يوم الخامس  
فصل الصومان **قوله** وتصوم المتتابع يعني اذا كان على المتتابع صوم واجب سابع بئذ او كفارة فانها تصومه على  
ما شيا في ذكره **قوله** من بين في خمسة عشر ومن بعد يعني انما تصوم قد مرنا عليها من الصوم المتتابع ثلث مرات من  
في مدة لا تزيد على خمسة عشر ان استعت لها ما شيا في ذكره ومن بعد الخمسة عشر وشيا في يانه **قوله** يتخلل في هذا يعني  
مثلا ان يكون الصوم ثلاثة ايام فتصومها ولا من اول الشهر ثم تقطع من صامت ثم تصوم مثلا ما عليها ثم تقطع واذا مضى اليوم الى الشهر  
عشر من ذلك الشهر فطهرت لثلاثة ايام بلا صوم ثم تصوم ثلاثة ايام ابتداءها من يوم التاسع عشر ان كان عليها صوم اربعة ايام متتابعه  
صامتها ثم اقطعت مثلا ثم صامت اربعة ثم ترك الصوم حتى يصح بعد الخامس عشر اربعة ايام ثم تصوم اربعة ايام ابتداءها  
من يوم العشرين واليه الاشارة بقوله يتخلل قد مرنا بينهما يعني يتخلل فها بين الصومين الذين في الخمسة عشر بقدر الصوم  
الواجب يتخلل فطهر بقدر الصوم ايضا بعد الخامس عشر كما تقدم **قوله** لكن الى خمسة يعني انما لا يكثر ان يتخلل بين الصومين  
بقدر ما عليها في مدة في خمس عشر يوما الا اذا لم يزد الواجب على خمسة ايام **قوله** ويتخلل ثلثة لثلاثة ويومان لسبعة وكل مثله  
في الثالثه لكن تصوم فيها سبعة لثلاثة وثلاثة عشر لسبعة يعني اذا كان الصوم لثانيه ستة ايام فانها تصوم ستة ايام ولا ثم  
تقطر ثلثة ايام ثم تصوم ستة فلهذا خمسة عشر ما ثم تحل بعد الى من عشر ثلثة ايام ثم تصوم ثمانية ايام وان كان سبعة ايام  
فانها تصومها ولا ثم تقطع يوما ثم تصوم سبعة ثم تمهل يوما ثم تصوم ثلاثة عشر ويعني بقوله وكل مثله في الثالثه انها تقطع بعد  
اليوم الخامس عشر بلا صوم بقدر ما مهلت بين الصومين الاولين ويعني بقوله لكن تصوم فيها اي الصوم الثالث كما قلنا  
**قوله** ولما نية الى اربعة عشر فصوم ضعفه وخمسة عشر ولا يعني فاذا كان عليها من الصوم المتتابع ثمانية ايام او  
سبعة او عشرة او احدى عشر او اثنا عشر او ثلاثة عشر او اربعة عشر يوما فانها تصوم قدر الذي عليها من بين  
وتزيد عليه خمسة عشر يوما متتابعه **قوله** ولما زاد تصومه وسنة عشر لكل اربعة عشر يوما وانها يعني فاذا  
كان عليها من الصوم المتتابع اكثر من اربعة عشر يوما ولو يوم واحد كما اذا كان عليها خمسة ايام  
فانها تصوم قدر الذي عليها تصوم سنة عشر يوما ثابته ثم ستة عشر يوما ثابته والاوله لثلاثة عشر  
والثانية لليوم الزائد فيكون جملة صومها في هذه الصورة سبعة ايام وعين يوما وهكذا حتى يبلغ الذي عليها  
الى ثمانية وعشرين يوما فكيفها ان تصوم قدر الذي عليها وتزيد السنة عشر من بين فاذا كان الذي عليها  
ثمانية وعشرين صامت سبعة يوما متواليه فاذا زاد الذي عليها من الصوم المتتابع على ثمانية وعشرين يوما كما اذا

لحم

لحم

في الشهرين من الصوم المتتابع ثمانية ايام او احدى عشر او اثنا عشر او ثلاثة عشر او اربعة عشر يوما فانها تصوم قدر الذي عليها من بين وتزيد عليه خمسة عشر يوما متتابعه

كان عليها

اذا كان عليها صوم سبعة وعشرين يوما متتابعه فانها تصوم قدر الذي عليها وتزيد تصوم معه السنة عشر ثلاث مرات  
من الاول عشر الاول ومرة لثلاثة عشر الثانية ومنه اليوم الواحد فيكون صومها في هذه الصورة سبعة ايام وعين يوما ثابته  
يكفيها زيادة لثلاثة عشر ثلاث مرات على الف الذي عليها ثابته بلغ صومها اثنين واربعين يوما فليكون صومها اثنين واربعين  
يوما سبعين يوما فاذا زاد الذي عليها على اثنين واربعين يوما ولم تجاوز الزايد اربعة عشر يوما صامت فذره ورايت عليه  
السنة عشر اربع مرات وعلى هذا يقاس ما زاد **قوله** وبعض المؤمنين في عشر تحلل ولقد مرنا بالظاهر ومنه بعد مثله  
من السادس عشر عشر تغسل من ثابته لا في كل وتوضا كما بعد شرع المصنف رحمه الله تعالى في بيان مدة ثبوت الصوم المتتابع في  
فرض اليوم والليله او العشر التي في فرض اليومين والليلتين اذا كانت على المتتابعه في هذه وصورة ذلك اذا ارادت  
قضاها انما تغسل من ثابته لا في كل وتوضا كما بعد شرع المصنف رحمه الله تعالى في بيان مدة ثبوت الصوم المتتابع في  
العشاء ثم توضا وتغسل من ثابته لا في كل وتوضا كما بعد شرع المصنف رحمه الله تعالى في بيان مدة ثبوت الصوم المتتابع في  
من ثابته لا في كل وتوضا كما بعد شرع المصنف رحمه الله تعالى في بيان مدة ثبوت الصوم المتتابع في  
الوقت امهلت بعد دخولها ما يسع فعل الحسن للكنوز وطهاها ثابته التي عليها من الصوم المتتابع  
السهر ثم تغسل من ثابته لا في كل وتوضا كما بعد شرع المصنف رحمه الله تعالى في بيان مدة ثبوت الصوم المتتابع في  
ثم توضا لثلاثة ايام ثم تغسل من ثابته لا في كل وتوضا كما بعد شرع المصنف رحمه الله تعالى في بيان مدة ثبوت الصوم المتتابع في  
الصوم عند ذكر قضا صوم اليوم **قوله** وفي قضا العشر حول المني ثلثة ايام والمرة من ثابته لا في كل وتوضا كما بعد شرع المصنف رحمه الله تعالى في بيان مدة ثبوت الصوم المتتابع في  
يعني اذا ارادت قضا صوم اليومين ثلثة ايام والمرة من ثابته لا في كل وتوضا كما بعد شرع المصنف رحمه الله تعالى في بيان مدة ثبوت الصوم المتتابع في  
ومن ثابته لا في كل وتوضا كما بعد شرع المصنف رحمه الله تعالى في بيان مدة ثبوت الصوم المتتابع في  
تمهل بين كل مرتين في قضا العشر كما امهلت في قضا الحسن ولكن التحليلين الاول والثاني من المرة  
الثانية التي بعد الخمسة عشر بقدر ما بين الاول والثاني من المرة الاولى والثاني في اول الشهر وهذا  
معنى قوله يتخلل ويختلط **قوله** ويختلط للثبات فافقه قد مرنا او وقت يعني اذا كانت هذه المرة  
حافظه للوقت ناسيه للعدد او عكسه فصوره الاول ان تقول كان ابتداء حيفض اول شهر ولا ادري  
اي وقت كان انقطاعه فانما تقول يوم وليله من اول كل شهر من شهرها حيفض بيقين وما بعد  
ذلك الى اخر الحامس عشر حيفض مشكوك فيه فتمل انقطاع الدم ولا تحلل ابتداءه فيه فتغسل فيه لكل مرة  
ومن اول ثلثة الساعات عشر الى اخر الشهر طهر بيقين الثانية ان يكون حافظه للعدد ناسيه للوقت بان  
فالت مثلا كنت احيفض منه ايام من العشر الاول من كل شهر ولا ادري اي الساعات ولا ادري غير هاهنا  
من اول الشهر الى اخر اليوم الرابع في حيفض مشكوك فيه فتمل ابتداء الدم ولا تحلل انقطاعه فصوره فيه لكل  
صلوه وهي في اليوم الخامس والسادس حيفض بيقين وهي فيما بين بعد السادس الى اخر اليوم العاشر في  
حيفض مشكوك فيه فتمل انقطاع الدم ولا تحلل ابتداءه فيه فتغسل فيه لكل مرة ومن اول الشهر  
الى اخر الشهر طهر بيقين واما لو قالت كان حيفض خمسة ايام مجوزا من كل شهر ولا ادري من اي الشهر  
هي هذه كاخيرة الا انها يكفيها الوضوء في خمسة ايام الاول من الشهر ثم تغسل لكل فريضة مع  
بعد دخولك فيه فيما بين من الشهر من بعد اليوم الخامس وتصوم رمضان فيصير لها منه خمسة عشر  
يوما ان تم والا فثلاثة وعشرون **قوله** وتغسل اخر كل نوبة من عادته مختلفة نظمه يعني لو كان عليها  
عاده مختلفة يعني متسقة بان كانت تحيض اول كل شهر لكن كان حيفضها يكون في بعض الاشهر ثلاثة  
ايام وفي بعضها خمسة ايام وفي بعضها سبعة ومعنى الاختلاف انها قد تحيض الثلثة ايام والاشهر  
متواليه ثم الخمسة ثم السبعة وقد تحيض الثلثة في شهر ثم بعد فحيفض لسبعة في شهر متواليه  
قبل شهر الخمسة وقد تقدم شهر الخمسة على شهر السبعة وقد تاجر ثم استحيضت فانها يكون  
في اول كل شهر ثلثة ايام في حيفض بيقين ثم تحيض الغسل ثم هي في حيفض مشكوك فيه  
فتتوضا فيه لكل فريضة الى اخر اليوم الخامس ثم تغسل مرة ثم هي في حيفض مشكوك فيه فتتوضا

بأنه



لكل فريضة الى اخر اليوم السابع ثم تغسل موه في ظهر يمينه الى اخر الشهر **قوله** او يني يعني لو كان عادتها  
مختلفة متسقة ومعنا الانساق ان شهر الثلاثة لا يختلف وشهر الخمسة والسبعة كذلك لا يختلفان  
ولكنها نسبت عاداتها في هذا الشهر الذي فيه علمت ان شهر الثلاثة او الخمسة او السبعة فان  
حكمها حكم التي قبلها تغسل حيث اغتسلت في توضأ **قوله** والنفس من لطفه يعني ان النفس  
وهو الدم الخارج عقب الولادة لاحد لقلته بل اللحظة الواحدة منه تعد نفاسا **قوله** الى سبعمائة يوم يعني  
اكثر النفاس سبعمائة يوم فان جاوز ذلك فهو كالحيض في الرد الى التيميم والعادة والاقل ولم يذكر في الاستبراء  
غالب الحيض والنفاس اذ لا فائدة في ذكره لانه لا يرد اليه متنجسه ولا مستداه الا على خلاف ضعيف **قوله**  
وتغسل مستحاضة كغسل من فرجا ونحوه يعني لكل وضوء لان الاستحاضة كغسل البول حدث دائم لا يمنع  
موا ولا صلوة ولا وطيا **قوله** وتوضأ لكل فرض يعني ولا تضل في المشقة والسهل بالوضوء الواحد الا فريضة واحدة لها  
ما تسمى الوضوء **قوله** معنى فلا تحري السلس والمشاغرة ان يقدما غسل الفرج والعضابة والوضوء من قول من قد  
**قوله** فان اشتغلت بغير سبب الصلوة او انقطع ولو فيها حدث يعني انه يجب على المستحاضة المباشرة بالسبب الصلوة بفعلها  
بعد الطهارة فان اشتغلت بغير الطهارة عن الصلوة نظرت فان كان سبب الصلوة كغسل الفرج او اشتغلت بغيره في القبله لم  
يضر وان كان بغير سبب الصلوة اعادته غسل جهها والعضابة والوضوء وكذا لو انقطع دمها بعد الطهارة ولو بعد دخولها والصلوة  
فانها بعد غسل جهها والوضوء وكما سلس البول ونحو حكم المستحاضة **قوله** لا ان كنت قريب عود الاربعة يعني اذا انقطع  
دم المستحاضة بعد ان توضأت وقبل اكمالها الصلوة وكانت تغتاضد انه اذا انقطع عاد فورا بحيث لا يتسع من الانقطاع  
للطهارة والصلوة او لم يشق لها عاده ولكن ظنت انه يعود فورا بان احسنها بذلك طيب ثقله فانها تضي في حالها في حالها  
كن اذا اقيمت نظاؤك من الانقطاع بحيث انه كان يسبح الطهارة والصلوة فانه يجب عليها اعادة الطهارة وذلك لان  
**قوله** يعني هذا باب معجز لبيان اوقات الصلوات المكتوبات لان بدخول وقت الصلوة  
حب فعلها **قوله** من وال يعني ان اول وقت الظهر يدخل الزوال وهو ذلك الشمس وسط السماء الى جانب الغرب  
يحدث ظل الاشياء الى جانب المشرق ان لم يكن لها ظل عند استوى الشمس فان كان لها ظل عند الاستوى كما هو الحال في الارض  
اولا ويؤيد الشمس ثم تزل فاذا زاد الى جانب المشرق فقد زالت الشمس وبدأ المحض منه الله تعالى بالظهور اقتداء بالبحر في انقضاء  
عليه وعلى عبد البيت فانه يبدأ بالظهور **قوله** الى زيادة ظل كل مثله اعلم انه اما قال الى زيادة ظل كل ولم يقل الى موضع ظل كل  
احتراز من الظل المأخوذ من الظل المستوي فانه غير محسوب فيعتل ان وقت الظهور يتقدم من الزوال الى ان يصير ظل الشخص  
الخارج بعد الزوال مثل الشخص من غير ظل الاستواء يخرج الوقت **قوله** ظهر متعلق بقوله من زوال يعني ان هذا الوقت المذكور من  
وقت طلوع الظهور **قوله** والغروب والاختيار الى مثليه عصر يعني فاذا خرج وقت الظهر دخل وقت العصر باقيا من وقتها ولم يعط  
لانها النقيب ويتقدم وقت العصر الغروب الشمس لكن الاختيار ان يؤخر عن موضع الظل فليكن **قوله** فالى قدر اديها بشرط  
وغنى معبى ان وقت صلاة الغروب يدخل وقتك من غروب الشمس ويتقدم بقدر ما يورد فيه الفريضة بشرطها والشمس المشرقة  
فيها من البعاض والحيات والشمس التي قبلها وبعد ما يخرج الوقت فالى التيميم وفي قول وهو المختار التيميم الى العشاء **قوله**  
ومن غروب الشمس الى صلاتي في الاختيار الى الثلث عشا يعني ان اول وقت صلوة العشاء يدخل تكامل غروب الشمس الا ان  
ويتقدم الى طلوع الفجر الصادق وفي المشرق مؤه معناه بالافق لكن الاختيار الا يؤخر عن ثلث الليل **قوله** فالى الطلوع والاختيار  
الى اشراق صبح يعني ويدخل وقت صلوة الصبح بابل الفجر المأخوذ من وقت طلوع الشمس لكن الاختيار ان لا يخرج عن الاثنان  
**قوله** ويتقدم من وقت الصلوة يعني اذا امان قبل الاذان وقدي من الوقت قدر يسع الفريضة فانه لا يحد في وقتها  
للمح فانه اذا امان بعد وجوبه ويحب للقرن على اذابه فانه غير معدون بل موت عما صلا **قوله** ان وقت مباشر الى يفتي  
بالتصا العتي وهو محمول واخر وقت الملق معلوم فهو غير مقصور بوقت يسعها وتقع ركعة فيه اذ يعني  
من اذكر ركعة من الفريضة قبل خروج وقتها انها ركعة ادا **قوله** وبعض الكلف بتأخير الصلوة  
المكتوبة الا ان يضيق وقتها بحيث لا يسع فعل كل ركعة **قوله** وتنبأ بجعل يتسبب حين دخل يعني انه يسحب الانسان المباشرة  
لا العذر

وكان من اجل ان وقتها لا يسع فعل كل ركعة

بالاستبراء والصلوة كالسواك والوضوء اول وفيها التيميم ففصله او الوقت لقوله صلى الله عليه  
اولا ثم تجوز ان الله واخره عفو الله قال الشافعي رحمه الله تعالى الرضوخ الحسنين والعفو سببه ان يكون  
للمقصرين وقيل انه لا يبرر فصله اول الوقت الا من اشتغل بالسبا بالصلوة قبل دخول وقتها ثم يضيق  
اول الوقت والا والصح واليه الاشارة بقوله في الاصل يتسبب حين دخل **قوله** لا يؤخر يعني ان من اشتغل عذر  
بجعل التسبب اول وقت الصلوة وكان عارضا عليه لولا العذر فالمرحوم فضل الله تعالى انه لا يقصده  
فصله اول الوقت **قوله** وايراد بظهر يعني يندب الايراد بالظهور حتى يكون المحيطان ظل عيسى فيه الى الجاه  
ولا يؤخر عن وقت اول **قوله** لا يؤخر يعني فانه لا يندب الايراد بها **قوله** في قطر حذر من عذر البلاد  
الباحر والمعدله فانه لا يندب الايراد فيها مطلقا **قوله** لجماعه يعني من الذي يصلي منفرد اذ لا يندب  
له الايراد **قوله** يقصد من بعد الايراد في ظل غير عار لوكا يواصلون صلوة الجماعة في موضع قريب او يمشون  
اليها في ظلال المارد بالبعد حيث ينادون بالحرف وطريقهم **قوله** وتأخير لتسبب جماعة يعني ان انتظار  
الجماعة وان تأخر عن اول الوقت افضل من صلوة منفرد اي وله لكن بشرط ان يكون متيقنا حصول الجماعة  
وان لا يذهب وقت الاختيار **قوله** وجاز غير من لوصبر يقين يعني اذا اشتغل على الانسان الوقت لم يفر  
فانه يحكي نحو الوارد وصباح الديك المجرب فاذا غلب على طنبه دخول الوقت جاز في الصلوة وان كان  
يقدر على البصر والصبر ونحوه **قوله** فان قدم اعاد يعني انه لو صلى التيميم ثم انكشف الحال نظرت فان كان  
قد وقعت صلوة في الوقت فذاك وكذا بعده ويكون قضا وان تبين انها وقعت قبله فعليه الاعادة  
**قوله** كصوم يعني لو اشتبهت الشهور على خواصير فانه يجزى ويصوم فان وافق صومه رمضان فذاك  
وان وافق ما بعده اجزاه وكان قضا وان وقع صومه قبل رمضان لم يجزه بل عليه الاعادة في رمضان ان  
علم قبله والا قضا ان لم يعلم الحال الا بعده **قوله** ولا عاخر وتقليد يعني انه يندب من الامارات ما حصل  
به عليه الظن **قوله** وان بلغ يعني الصبي **قوله** او اسلم يعني الكافر **قوله** او افاق يعني المجنون **قوله** او  
ظهرت يعني المجانن والنفاس **قوله** ولو اخر الوقت بتكبير وجبت يعني اذا زالت مسقطات وجوب  
الصلوات عن مسلم او اسلم كافر في وقت صلوة ولو في اخره وقدي من وقتها بقدر تكبيره كما ذكره المصنف  
رحمه الله تعالى وجبت عليه تلك الصلوة **قوله** وبما قبلها فقط ان جمعا يعني لم تنظر في تلك الصلوة التي  
تزال العذر في وقتها فان كانت عصرا وجب معها الطهارة وان كانت عشا وجب معها المغرب ان كانت  
غيرهما وجبت ولم يجب قبلها **قوله** وتمكن فيهما من الاخفاء اخر من عا لوالا العذر فان فور اقبل ان  
يتكمن من فعل الواجب **قوله** لان شروط ان طرا العذر وامكن تفديها يعني انه لو دخل وقت الصلوة  
المكتوبة على مسلم مكلف من او كانت امرأة فاضت او نفست قبل ان تصلي تلك الصلوة فانه يجب  
قضا تلك الفريضة اذا افاق المجنون وطهرت المجانن النفس بشرط ان يكون قد مضى من وقتها قبل  
الجنون والحيض والنفاس بعد ما يسع اقل الواجب من فعال الصلوة ولا يستلزم ان يتسع مع ذلك للطهارة  
والسترة ونحوها من الشروط لانه يمكن تفديها قبل الوقت الا من كان فريضة التيميم او كان حديثا دايما  
لا يمكن تفديها الطهارة على الوقت فانه يعتبر لوجوب الغض ان يكون قد تمكن من الاخفاء من النظر او  
التيميم واخفاء افعال الصلوة وهذا ما اخرز عنه بقوله وامكن تفديها **قوله** وان اخرز بظهر  
اجزائه من اجزاء جمعة اجزاه يعني اذ اخرز الكسبي بالصلوة المكتوبة على المكلف ثم بلغ فيها بالنس او بلغ بعد الفراغ  
اجزائه وكذا المواخر من المعدور من الجمعة بالظهور فزال عذره فيها او بعد الفراغ من الظهور اجزائه ونقطت عنه الجمعة بالظهور  
**قوله** لا اشكال يعني ان الاشكال اذا صلى الظهور يوم الجمعة ثم تبين انه رجل وجب عليه حضور الجمعة لانها انما سقطت عنه  
للاشكال وقدره ان كان حقه ان يحاط **قوله** وسقطت يعني ان الصلوة تسقط عن المجانن والنفاس في ايام الحيض  
والنفاس ولا يجب عليها قضا صلوات ايام الحيض والنفاس سواء كان للحيض والنفاس في زمن اسلام او دية **قوله** وكذا المجنون يعني اذا

الانوار المذكورة في هذا الكتاب هي من اجزاء كتابه















فسمه ركعتان ثم يأتي ركعتين وأربع وخمس ثلاث يعني لا يفعل الركعة الأولى ولا الركعة  
الأولى والثانية من الثانية وثلاثين من الثالثة فذلك كل الركعة الأولى من الثانية وثلاث ركعات  
وكذا يأتي ثلاث ركعات من ركعتين سجدة من ركعة جهل أو أضاعهن وتصويره على ما ذكرنا  
وست وسمع بهن بعد سجدة يعني لا تقدر أن السجدة الخامسة والسادسة من الركعة الرابعة فصنع له  
من صلواته ركعة السجدة فسم ركعة سجدة أخرى ثم يأتي ثلاث ركعات وإن كان المني وركعتين سجدة  
فانه يأتي بسجدة ثم ثلاث ركعات وتصوير ظاهر قوله وكذا في أربع سجدة جليستين يعني من ترك أربع  
سجرات جليستين من ركعة سهوا جهل مواضعها فانه يأتي بسجدة ثم ثلاث ركعات لا تقدر أن المني  
سجدة الأولى وتحدث الثانية وجلسه من الرابعة فتحصل له السجدة الأولى من الركعة الثالثة ويلتزم ما  
بعد لعدم الجلوس فإذا جلس للشهر حسب له جلسته فيسجد سجدة ثم يأتي ثلاث ركعات وقيل  
في بيان ما بين المصلي فعله في صلواته قوله رفع إيمانه حدثا شجرة أدنيه يعني الجمع بين الروايات وقوله  
ويستأصباح يعني خوا السها قوله للقبلة يعني ويستقبل بطون الأصابع قوله وبفرخ قضا يعني ولا يبالغ  
فنه مع غمر وركوع وعند الركوع مع ابتد الركوع من الركوع وقوله ووضع يمين على ركوع يسار  
مع ابتد الكبيرة الأخرى مع ابتد الركوع مع ابتد الركوع من الركوع وقوله ووضع يمين على ركوع يسار  
تحت صدره يعني على ما بين صدره وسرته ويحرم بين بسط أصابع اليدين في عرض مفصل يساعده اليسرى ونسها  
في عرض الساعده ونظر موضع سجوده يعني في المصلي إدامة نظره إلى موضع سجوده ولما تم  
استفتاح يعني أنه يستحب للمصلي أن يأتي بدعاء الاستفتاح عقب التحريم وهو وجه وجهي الآخر ويقول  
وأنا في المسلمين وأنا استفتح الاستفتاح للمنيك وأما من خاف ركوع إمامه قبل أن يتم الفاتحة فلا يصح  
له قوله ثم يكمل ركوعه يعني ويستحب للمنيك أن يتقوى في كل ركعة ويكون تعوده في الركعة الأولى  
فلو عود قبل الافتتاح فانه الافتتاح قوله ستر يعني أنه يسير الافتتاح والتعوى قوله وتأمين يعني  
فانه يستحب لكل مصلي أن يقول آمين عقب كل الفاتحة ومعنا آمين يكون كذلك وفيها الغتان الغفر  
والمدح ففقه فيها وينبغي الفصل بينها وبين الفاتحة بسكته لطيفة قوله ويجهر به أن جهر يعني أنه  
يستحب الجهر بالتأمين في الصلوة الجهرية قوله ومع إمامه ولتركة يعني أنه يستحب أن يكون تأمين  
الماموم مع تأمين الإمام حديث إذا أمن الإمام امتت المليك فامتوا من وأقوا آمينة تأمين المليك غفر له  
استقام أنه يسلم الماموم التأمين لقراءه إمامه بشوا أم لا إماما قوله وسورة في الأولى يعني أنه يستحب  
المصلي أن يقرأ سورة بعد الفاتحة في الركعتين الأولى من كل صلوة ففهم أنه يقرأها في الصبح في  
الركعتين معا قوله لا الماموم شمع يعني هل يستحب للماموم أن يقرأ السورة حيث قراها الإمام ينظر فإن  
كانت الصلوة سرية أو جهرية ولكن كان الماموم لا يسمع قراءه الإمام بعد وضعت استحب أن يقرأ  
كانت جهرية والماموم يسمع قراءه الإمام استمع قراءه إمامه واقتصر على الفاتحة قوله وجهر في أداء  
وجهره وأولى عشائين ومقتضى قبل طلوع شمس يعني أنه يستحب للإمام والمنفرد الجهر بالقراءة في هذا الموضع  
وأراد بالعشائين المغرب والعشا فان كانت صلوة فقضاها نظرت فان قضاها الملاحج وان كانت سرية  
أو بشارا أشرف أن كانت جهرية وحكم ما بين الجهر والسر في هذا حكم الليل لا إماما قوله  
عند جانب يعني أنه لا يستحب لها الجهر وأخبر عما لو لم تكن البراء عند جانبها جهر في المهره قوله  
صوتكيسر لا يقال يعني فانه يستحب في كل رفع وخفض ويسن فيه الاستمرار لا المبلغ قوله عند الركعة  
لا يسن فيه التكبير بل يقول في تدايه سمع الله من حمده جهرية الإمام والمبلغ ويسر به غيرها فإذا انتهى  
فأما قال من ألقى الحمد كل السموات وملا الأرض وملأ ما شئت من شئ بعد قوله وعده يعني ويسر التكبير  
من ابتد الاستقبال إلى أن يصل إلى الركن المنفصل إليه لئلا يخلو جزء من صلواته عن ذكر قوله وفي الركوع نصيب يعني الله

بشرقي  
الركعة  
الركعة

يسن في الركوع فصل الساقين والركبتين قوله وأخذ كل ركعة كيف يعني ويسن للراكي أن يقبض على ركبته  
قوله وفرج يعني ويكون أصابع يدي الركوع معجزة خالقة على ركبته قوله ومطهر وعنق يعني فلا  
يتكسر الركوع رأسه ولا يرفعه بل يسن له أن يكون ظهره وعنقه ورأسه كالصخرة الواحدة وقوله ولا يرفعه  
قوله وفي السجود يعني فانه يسن له للذكر مكثا كان أو صبيا والتجويد هو أن يأتي من فقهه عن جبهته  
وتقلبطه عن فقهه ونظره إلى الأرض بعض قوله وقوله يعني فانه يسن له وجهه أمام فقط يعني  
سوا كما الصلوة جهرية أم لا وأخبر عن المنفرد فانه لا يجهر بالقنوت وكذا الماموم حيث يسجد له القنوت بعد  
أوجهم فانه يقنت سر قوله وأمن ماموم شمع والافتقار يعني أن الماموم في القنوت حالان أحدهما أن يسمع منه ما عليه  
فانه والحال هذه يؤمن على الدعاء ويقول الشاشر وهو قوله أن يقنت في آخره والحال الثاني أن لا يسمع قنوت  
إمامه لم يجز وأمنه فانه يسن له أن يقنت سر قوله بصريح من رمضان من نصفه يعني أنه يسن القنوت في  
كل الزمان وأما التروا فانه يسن فيه في النصف الأخير من رمضان وهو قنوت الصبح لكنه يستحب أن يزد بعد  
في الزمان اللهم أنا نستعصمك في آخره وهو قنوت غير من الله عنه قوله وفي كل مكتوبة لئلا يعني لا يستحب  
القنوت في غير الصبح من المكتوبات إلا أن كان المسلم ينادي فانه يستحب القنوت جليدا لرفعها في جميع  
الصلوات المكتوبات قوله وفي السجود وضع كل ركبة يعني قبل وضع يديه قوله ثم يدخل ومكث يعني ويسن أن  
يكون وضع اليدين بعد الركبتين ويجعلهما أحدهما منكبته قوله ويستروهم وكشف يعني أنه يستحب للمصلي أن  
يضع يديه هكذا في السجود قوله ثم جبهته يعني أنه يستحب تقديم وضع الركبتين واليدين قبل وضع الجبهة قوله  
والفكش يعني ويسن وضع الأنف في السجود مكثوا وقوله ولقيام جلسته استراحة يعني أنه يستحب  
جلسته خفيفة بين السجدة التي يقوم من ركعة إلى ركعة أخرى ليس بينها تشهد قوله واعتماد يديه يعني  
ويستحب أن يعتمد المصلي عند القيام على يديه بأن يضعهما على المصلي كالعاجز منكبا عليها قوله والشهد  
الأول وقعوده والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه وفي القنوت وعلى الله في الأخير يعني فإن هدره كلها  
سنن ويلتزم في الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم وان يزيد الماركان الصلوات الطيبات يعني أن ذلك مستحب  
في الشهادتين بعد قوله التحيات قوله ويفترش يديه يعني فانه يسن في جميع الجلوسات الجلوسة الأخيرة  
فانه يتوجه فيها ويكفي والافتراض هو أن يجلس على ركبة اليسرى ويجعل ظهره قدما إلى الأرض ويصوب  
قدمه اليمنى قوله وكبره أفعابا يعني ويكبره أن يجلس المصلي مقبلا وهو أن يجلس على ركبة ناصبا ركبته  
قوله ويتوجه في الأخير لا يسي السجود يعني أنه يسن للمصلي التوجه في الشهادتين الأخير إلا أن يكون  
مريد السجود السهو فانه يتقدم قبل سجود السهو مفتيا والتوجه هو أن يجلس على ركبة اليسرى ويخرج رجله  
اليسرى من تحت قوله ووضع كف ويضم وتشرق ركبة ويتشهد عقد يديه ثلاثة وخمسين يعني أنه يسن للمصلي  
أن يضع يديه هكذا في جميع الجلوسات لكنه في الشهادتين يقبض من يمينه الخضر والنصر والوسط ويرسل السجدة  
ويضم إليها الإبهام كعاف ثلاثة وخمسين قوله ويرفع منكبته في الله بلا خير يك يعني ويسن رفع الأصبع  
المسبح عند قول الله في الشهادتين وكبرها قوله وسلام بأن يعني أن الواجب تسليمة واحدة ولكنه  
يستحب زيادة تسليمة ثالثة قوله وترحمه الله يعني أن الواجب من السلام أن يقول السلام عليكم وعليكم  
السلام ويسن أن يزدفعقول السلام عليكم ورحمة الله قوله والنقائ يعني يعني ويسن أن يكمل التكبير المصلي  
في التسليمة الأولى على جبهته من خلفه ثم يلتفت في الثانية جهة يساره كذلك قوله ناويا  
خروجا يعني يسن أن ينوي بالتسليمة الأولى الخروج من الصلوة قوله ومن خصا ابتدأ ورد يعني ويسن  
للمصلي أن ينوي بسلامة السلام على من التفت إليه مينا أو شيئا من الحاضرين من المليك والالتفات  
والنوي ويتوكأ الإمام السلام على المامومين وهو الرد عليه وعلى من على يساره كل منهم من كان شمل  
فصل سلامهم قوله والأذكار يعني يسن أن يأتي بالمصليات كالصلوة المشروعة فيها كالتسبيح والركوع

بشرقي  
الركعة  
الركعة



والسبح والتهليل والتهليل وكذا يثبت بالادكار الماتورة بعد الطلوع كالشبح نداء واولاها التهليل  
مثله والتكبير اربعاً ولا يثبت بعد ذلك **قوله** لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو الذي  
قهره في المعينات التي لا يحيط بها قلوبهم او فاعلمون ذلك صلوته كما ورد في الحديث الصحيح والادكار الماتورة بعد الطلوع  
كثيرة ما تارة مشهورة في كتب التفسير للاشياء التي لا يحيط بها قلوبهم او فاعلمون ذلك صلوته كما ورد في الحديث الصحيح والادكار الماتورة بعد الطلوع  
في ذلك الحديث الاضمر والكبر وسوا شبيهه الحديث او تترك او ما حدثت ايام الحديث بعد الطلوع فكالمعظم من  
على ما تقدم في باب **قوله** وحده وان جعل يعني لان التزود عن الخلق كانت شرط في صحة الطلوع فالجواب ان ما كان العالم والناس في كمالها  
**قوله** ملاقيدته او محموله لا محذور يعني انما يتصل الطلوع بالخلق اذا اقامه المصلي بيده او بالجلوس من شيا وبغيرها ان كان  
ذلك المحذور كتحريك المصلي او امواله او اداءه ولم يلاقه كما لو سجد للخلق على الارض فاستدعى مذي من يلاقها بغيره ولا  
يحموله فلا يتصل صلوته على الصحيح وهذا معناه ان لا يلامح **قوله** يحل من غير انما يقع عن اثر الاستحباب في حق المصلي في كل  
من غير انما يقع في صلوته لم يصح طلوع الحامل **قوله** وطير لم يقدح في صلوته لان الطير من الخلق وانما يقع في حق المصلي في كل  
من غير الاستحباب ومنه الطير في المثالين انما هو غلبا بالمال يتصل طلوع من تحمله في صلوته ولا التفات الى ما في باطن الحيوان من النجاسة  
2 مثل هذا **قوله** ودم يبيض مدته يعني انه لو سجد في صلوته بغيره فاستدعى مذي من يلاقها بغيره ولا يلامح **قوله** يحل من غير انما يقع عن اثر الاستحباب في حق المصلي في كل  
من غير انما يقع في صلوته لم يصح طلوع الحامل **قوله** وطير لم يقدح في صلوته لان الطير من الخلق وانما يقع في حق المصلي في كل  
من غير الاستحباب ومنه الطير في المثالين انما هو غلبا بالمال يتصل طلوع من تحمله في صلوته ولا التفات الى ما في باطن الحيوان من النجاسة  
2 مثل هذا **قوله** ودم يبيض مدته يعني انه لو سجد في صلوته بغيره فاستدعى مذي من يلاقها بغيره ولا يلامح **قوله** يحل من غير انما يقع عن اثر الاستحباب في حق المصلي في كل  
من غير انما يقع في صلوته لم يصح طلوع الحامل **قوله** وطير لم يقدح في صلوته لان الطير من الخلق وانما يقع في حق المصلي في كل  
من غير الاستحباب ومنه الطير في المثالين انما هو غلبا بالمال يتصل طلوع من تحمله في صلوته ولا التفات الى ما في باطن الحيوان من النجاسة

ينظرون

طريق خلوة ولا يباح كشف العورة الا عند الضرورة والاعتساف والجماع **قوله** ولو خفي وجهه وكفن فيها وعبد احب ان  
انه يستره لغيره صلى الله عليه وسلم ان تخرج يدها الا وجهها وكفها من حفص الكوع وكذا عبد عليها ان تتركها الجانب ما لم يترك في  
حال الصلوة ففعلت منه اذا لم تكن في خلوة ولا عند حاجته فانه لا يجب عليها الاستر ما بين السرة والركبة كالرجل **قوله** لان الشغل يعني ان يجب  
الستر من اعلا العورة وجوانبها ولا يكلف ان يستر مثل الشعر على ركبته كلبا او اعراسه من وقف على الارض من تحتها **قوله** ولو يدرج  
يعني لو بقي شيء من عورتها مكشورا فستره بغيره **قوله** وما كدر يعني انه لو وقف على ما كدر شغل العورة فستره بغيره فستره  
**قوله** وتطمين يعني لو ستر عورتها بالطيب ثم صلا اجزائه صلوته **قوله** وقدم قبل ثم ذكر يعني ان المصلي اذا سجد فستره بغيره فستره  
جعل للأول فامرا ثم ختمنا يعني اذا جعلت السرة للأول والباقي من سائر اجزائه فستره بغيره فستره **قوله** وصلا عاريا مع خش  
لا حزين يعني اذا لم يجد الا ثوبا يستره ولم يجد ما يستره به فانه يصلع عن يمينه او يسجد في سجدة واحدة فيستره بغيره فستره  
جزءه نوعه عن عورته **قوله** وكثر من كلامنا يعني وبطل الصلوة خرف من كلام الاديبين واحترق بقوله من كلامنا  
القرآن وعن الذكر والبعث من الذكر **قوله** ولو كثرها يعني ان الاكراه على الكلام عند نادر في الصلوة **قوله** في الصلوة يعني ان  
تتخفى في خلوة فله يبي من سائر الخوف لم يتصل صلوته وكذا ان بان منه حرف واحد فان بان منه حرفان نظرت فان تخرجت  
كان تغرب عليه فوات الغائبة لم يتصل صلوته وان فعله لتغيب الوجه في الجهر ولم تغرب عن الاشرار او فعله لغيره عند بطل صلوته  
**قوله** وحكم وبكاتبين بلغة وبكاتبين يعني اذا فعل احدا من المذكورات فبان منه حرفان نظرت فان كان غير مغلوب بطلت  
صلوته وكذا ان كان مغلوبا واطال وكثرت منه الحروف فانها تبطل وان كان مغلوبا لم تبطل صلوته وتعرف الكثرة بالغرب **قوله** لا حرف  
يعني فاقبالا تبطل به الصلوة لانه لا يستكمل **قوله** الا ان فهموا ومده يعني اذا كان الحرف الواحد منهما كقوله ق او ع او و فاقبالا  
وعا فانه يبطل ان نعى وكذا الحرف الممدود كقوله **قوله** ولا يفترقه يعني انما يتصل الصلوة بالبطن بحرفين من كلامنا اذا لم يكونا  
في قرينه اما السبح وسائر الغرب فلا يتصل بها الصلوة **قوله** كندر وعق يعني انما قال المصلي لله على عني عبد او صوم يوما مثلا او عدي حرام  
تبطل صلوته وكذا الخاطي **قوله** بلا تعليق وخطاب يعني فلو علم العق والندب فقال ان شاء الله عز وجل فعل صوم او عدي حرام فبطلت  
صلوته وكذا لو خاطب غيره فقال عدي انت خذوا قال لعاطش سبحك الله بطلت صلوته بخلاف ما لو قال اللهم ارحمه **قوله** ولا قليله  
يشهروا سبق لسان يعني ان قليل الكلام اذا كان على وجه الشهوة او شغف اليه اللسان بغير قصد لم يتصل به الصلوة **قوله** او جعل  
حزمة لغرب السلام يعني اذا نكح المصلي جاهلا بالتحريم السلام نظرت فان كان قريب عهد بالسلام او نشأ به بغيره عن العلماء فهو  
فان كان جالسا للعلماء بغير قصد **قوله** ويجزى عنهم غير قرآن بنظره يعني كما قال المصلي يا ايها الكتاب او عدي حرام فبطلت  
في القرآن نظرت فان قصد القراءة فقط او قصد القراءة وتفهم الخطاب لم تبطل صلوته وان قصد تفهم الخطاب فقط بطلت صلوته **قوله** ذكر كثر  
يعني كقوله بالآدم انا مضطرب نظرت فان قصد الدعاء الى الله سبحانه وتعالى فقط او قصد الدعاء وتفهم انسان لم تبطل صلوته وان قصد الايجز  
تفهم انسان بطلت صلوته **قوله** وبفعل فحش كثرته يعني ان هذا يبطل ولو كان مرة واحدة **قوله** وتصفية للعب يعني الصلوة  
اذا كانت للعب بطلت بها الصلوة واحترق بالعب عن تصفية المرأة لتبنيه اماها فانها غير مطلقة ولو لم يكن الراحتين **قوله**  
او كثر ولا ولو شهما كثرات خطا يعني لو خطا المصلي ثلاث خطوات او شهما ضرب ثلث ضربات نظرت فان تالت بطلت الصلوة سوا  
كان عاميا او شاهيا وان تفرقت تحت ثوبا ثانياه منقطعة عن الاولى فلا داخرا بالكتفين من الفعل القليل بالخطوة والخطوتين  
او الخرية والقرنين فانه لا يبطل به الصلوة وان كان عمدا **قوله** لا كثر من اصبع بسمته او حركته يعني ان هذا فعل جليل لا يبطل  
الصلوة وان نزل واطال لم يضر هذا لا يخل بالخشوع لحفته واحترق بالاصبع عمدا او حركته فانه من الاعمال القليلة لا يعاينها عن ثلاث  
من اليد **قوله** وجاز بلرب لمصل اذا نزل من شاحص او مقلا او خطا دفع يده عن الارض الى احد من المذكورين وقرب منه  
هذا القرب المذكور فانه لا يبطل به الصلوة ويشبه باليد بلرب دفعه والحالة هذه **قوله** وحرم من وزر حبيبه لا لفرجة قبله  
يعني انه لا يجوز لاحد من يدين المصلي والحالة هذه الا ليد فرجة الصفي الذي قبله لا لفرج مضمون بغيره **قوله**  
وان نابه امر شح ومثقت يعني اذا نال المصلي امر لوجه الى الكلام لتبنيه اماه شح الرجل وثقت المرأة بضرب احد فيهما  
عاطش الحزن وهذا التشبيح والتشبيه شتان ان كان التشبيه سنة ومباح ان كان التشبيه مباحا **قوله** وبفعل يعني اذا فعل  
المصلي شيئا يفسد به الصلوة بطلت صلوته **قوله** واكثر كثر يعني اذا اكل المصلي اكل كثيرا فاشيا بطلت صلوته **قوله** وبفعل زيادة















وخصيل فضيلة الجماعة والرجول في احكام القدوة لان هذا هو الوجه الثاني الذي لم يوافق عليه في النجوم او في  
هل هو القدوة فان صلاحه متعلق بمنفرد فان تابع الامام والمخالفة هذه نظرت فان اتفقوا فيها من الاركان لهما ولم ينص  
الماموم او انظر قليلا لم ينظر صلوة الماموم وان انتظر لعل لا يظلم **قوله** او يراجع من علمه يركن يعني اذا ترك الامام ركنا من  
اركان الصلوة شاكيا لم يتبعه الماموم وهو عالم بطلان صلوته واحترامه لولا ان الامام سنة فان الماموم يتابعه ولا يشغل بغيرها  
**قوله** او عين امامه فاحفظ صورته ذلك فيما لو خالف الامام بقلعة الوقت ووقت وشط الصلوة في الماموم متلفا لا مفسدا بل لا يركن  
منهم معين فبان ان الامام غيره لم يتبع صلوة هذا المقتدي لانه يتصل صلوته بصلوة مقتدي **قوله** ولا يركن يعني لا يجب تعيين الامام في  
المقتدي فلو نوا القدره بامام القوم من غير تعيين حتى صلوته وان لم يعلم من هو **قوله** الامامومه يعني لو ان الامام عين في بيته انه امام  
زيد وليس خلفه الا عمر مثلا تحت الصلوة سوا تعبد ذلك ام **قوله** او اخلفته صلواتها فاحفظ صورته من خلا الصلوة خلف من يصلي  
الكسوف او خلف من يصلي صلاة جنازة لان نظم صلاه الامام والماموم مختلف والحالة هذه **قوله** لانه يعني انه لا يغير اختلاف نية الامام  
والماموم في الصلوة اذا اتفق نظم الصلوة بين فيصح ان يصلي مكتوبه خلف من يصلي مكتوبة اخرى وخلف من يصلي نافلة ويصح صلوة الموكي خلف  
من يصلي والقول **قوله** وعبدوا يعني ولا يضرب احدا من صلوة الامام والماموم في غير دار الكعاب فكانت احاديثا اكثر من الاخرى  
بشرط اتفاق النظم مثل ان يصلي الصبح خلف من يصلي الظهر او المغرب وبالعكس **قوله** فان اتم فارق وانظر يعني لو تمت صلوة الماموم في  
صلوة الامام كمن صلا الصبح خلف من يصلي الظهر فان الماموم بعد الركعتين بالخيار فان شأنا موازنة الامام وسلم وان شأنا  
قاعدا حتى يفرج ثم يسلم بعد سلامه وانتظار افضل **قوله** حيث تعبد يعني ان الانتظار انما يجوز حيث كان في موضع فعود الامام او  
الماموم معا كما لو صلى الصبح خلف من يصلي الظهر واحترامه لصلوة الماموم لا يفسد صلوة الماموم لان الماموم لا ينتظر  
الامام بعد فراغ نفسه والمخالفة بل ينوي مفارقة الامام ثم يشهد ثم يسلم لان الماموم يفرغ من صلوته بعد ركعة الامام الثالثة وليس  
ذلك موضع فعود الامام **قوله** كمن ترك امامه فضا يعني اذا ترك الامام ركنا من اركان الصلوة شاكيا لم يركن للماموم متابعه قبل ان  
يأتي الامام بالركن لكن الماموم بالخيار بين ان يفارقه ثم يتم صلوته منفردا او ينتظره لعله يأتي به لكن يشترط ان لا يقول الماموم ركنا  
قصر في حال انتظاره فاذا ترك الامام ركنا شاكيا متابعا للماموم في حال القيام والماموم بالخيار ان شأنا الموازنة او ترويضه منركا  
وان شأنا انتظاره لعل الامام يتذكر فباني ما تركه فان لم يتذكر فللماموم انتظاره حتى يركع في الثانية فيركع معه حين اتفق نظم الصلوة والصلوة  
ما فعله الامام بعد الفرك حتى يأتي بما تركه كما تقدم ذكره في الترتيب **قوله** ويخشى مخالفة في شدة يعني كما لو اشتغل احدهما في الشهد  
الاول وقام الاخر ولم يفعله بطلت صلوة الماموم ان تعبد مخالفة امامه **قوله** كسبى تلاوة يعني لو سجد احدهما تلاوة الامام ولم يركع  
الاخر بطلت صلوة الماموم ان تعبد مخالفة **قوله** ويرجع امام شيئا وهو يركع يعني لو سجد الامام لداوئة وقام والماموم يركع  
او ينظر فان كان خلف الماموم بعد ركعتين وان عجز فانه يركع السجود ويعود مع امامه الى القيام وان كان بعد ركعتين بطلت  
لغش المخالفة بلا عذر **قوله** وبان لم يتلف باخره يعني انه اذا لم يتأخر لا يتأخر انكسرت احرام الماموم عن تمام تكبيره احرام امامه  
بطلت صلوة الماموم **قوله** او طال شك فيه يعني لو شك الماموم هل تأخر بتكبيره بحرمه عن تكبيره احرام امامه ام قاربه نظرت فان  
طال شكه في ذلك بطلت صلوته وان تذكر على قرب ان تكبيره لم يفرقه وقع مناخره عن تكبيره بحرم امامه لم يطل صلوته **قوله** او تعبد تقديم  
تمام ركعتين فعلمين يعني اذا تقدم الماموم على امامه بفعل ركعتين فعلمين كما علمين بطلت صلوة **قوله** تعبدوا تقدم الامام  
تمام ركعتين سحوا فان صلوته لا تبطل بذلك لكن لا يعتد له بذلك الركعة فينبذ ركعها بعد سلام الامام وقوله تمام ركعتين يعني فلا  
تبطل صلوة الماموم ان تقدم بدون ذلك والتمام على ما قسم في التسمية بان يركع الماموم قبل امامه ثم يركع ثم يركع في الهوى الى السجود  
والامام لم يركع مثلا فان صلوة الماموم تبطل والحالة هذه فان انتظر معتدلا فلا على الاصح وقوله ركعتين يعني سوا كانا قضيتين  
او طويتين فان صلوة المتقدم تمامهما على امامه عمدا بلا عذر تبطل وقوله فعلمين عذر عن اركان القولية كما في المخالفة والشهد  
فانما اذا تقدم بها الماموم على امامه لم يضر الا السلام فان تقدم به عمدا تبطل ولا تنقض الفارقة فيه للامام على الاصح في الروضة وما  
تكبيره الاحرام فالقديم بها على تكبيره احرام الامام والمعارف بها مبطل وقد تقدم ذكرها **قوله** او خلفا يعني لو خلف الماموم عن  
متابعة امامه بلا عذر ركني فعل امامه ركعتين فعلمين بطلت صلوته سوا كان الركنا طويتين او قضيتين **قوله** او اربعة  
طويلة بعد ذلك اوجه نحو نظرك وشك في قراءة فلو اتفق في الرابع ثم تبدل اركب يعني اذا كان خلف الماموم عن متابعة امامه بعد

ان كان الماموم بطي القراءة فركع الامام قبل تمام الماموم الثانية او ركع الامام في شك الماموم هل ان يركع هل هو في الثالثة  
فانه معدود في الجانب فيختلف لفرعها بطر فان لم يركع الماموم من الثالثة حتى يركع الامام من الثانية انظر فاجبا  
وباعده بما هو فيه من قوت عليه ركعة فباني ما بعد سلام الامام لانه لم يركع امامه وهو الركعتين الزايد لان الركوع والرفع منه يجب  
في الركعتين ركعتين والسجدة في حقه ركعتان والركعة هو القيام وهذه الركعتان الطويلة في الركعة المقصودة **قوله** كذا من  
زجره وقوله يعني انه لو ركع مع امامه مثلا ثم رجع عن السجود او دهل عنه فليترك الركعة ولم يركع السجود الا بعد ان يبلغ امامه  
الى الركعتين الرابع وهو الركوع في الثانية في مخالفة فانه يركع معه ثم يسجد وتكون ركعته ملققة من ركوع الاولي ويجوز الثانية واعلم  
ان الماموم والسجود معدودان في الركعة بعد الركعة الثالثة من الاركان الطويلة فانها لو اتفقت **قوله** وقوله انه ركعته يعني  
اذا خلف البعد وركعته الثالثة ففرغ عنها قبل رفع الامام راسه من السجود الثاني من تلك الركعة فان الماموم يسجد على بطنه  
ويتم ركعته ثم يسجد خلف امامه فاذا اجتمع في قيام الثانية فللماموم خالان احدهما ان يركع مع امامه فراه الثالثة فيقرأ احكام  
يركع معه والحال الثاني ان لا يركع في قيام امامه ما يمكنه فيه قراءة الثالثة فانه ياتي بما يمكنه ثم يركع مع امامه ويستجاء عنه  
باني القراءة او يكملها ان لم يتمكن من شيئا منها كما يستجاء عن المسبوق وهو معنى قوله ووافق كسبى وقوله وكذا حكم الماموم  
والناهل اذا زال الزحام والذهول قبل ان يتم الامام الركعتين الثالثة من الطويلة فانها يسجدان على بطنهما ثم يتبعان امامهما  
فاذا ادركا امامهما بعد ذلك في قيام ولم يكنهما فيه قراءة الثالثة او امكنهما قراءة بعضها فانها يركعان مع الامام ويستجاء  
عنهما ما يمكنهما من القراءة كما رخصنا **قوله** فان خالفهما لعل كالمسبوق يعني لو لم يكن يركع عذر الماموم في التخلف حتى يبلغ الامام  
الى الركعتين الرابع من الطويلة فلم يوافق بل مشى على نظم صلوة نفسه نظرت فان كان فعل ذلك جاهلا او ناشيا لم يطل صلوته ولكن لا يعتد له  
بذلك فان فعل ذلك عالما بما عليه بطلت صلوة لغش المخالفة **قوله** فان ركع معه فشك هل يركع بعد وادرك يعني لانه يركع مع  
الامام وجعل عليه اتباعه فلم يجزه العود الى قرائته لكن يجب عليه ان ياتي بركعة بعد سلام الامام لان الاصل انه لم يركع الثالثة في تلك  
الركعة التي شك في قرائتها فليجوز **قوله** ويقطع الثالثة مسبوق مع امام في قيام صلوة وخشي ان يركع الامام قبل فراغه من الثالثة لم يشغل  
المسبوق بسنة قبل الثالثة بل يقرأ الثالثة فان ركع الامام قبل فراغه من الثالثة او قبل شروعه فيها ركع معه **قوله** وسقط عنه القراءة  
**قوله** فان قرائته الركوع لغت ركعته وتختلف بلا عذر يعني لو كانت المسألة لها فاشغل المسبوق بعد ركوع الامام بقراءة  
الثالثة ففاته اذ ركع مع الامام شرب القراءة لغت ركعة المسبوق هذه لانه لم يركع ركوعها مع الامام ثم هو مختلف بلا عذر  
فينبط فان ركع قبل ان يركع الامام الى السجود لم يطل صلوته كما بطلت ركعته وان خاف عن الركوع وهو عالم بعدم حوزة  
حق اخذ الامام في الهوى الى السجود بطلت صلوة الماموم لانه خلف بتمام ركعتين فعلمين بلا عذر **قوله** وان اشتغل بسنة قرائتها  
وعذر يعني لو كانت المسألة لها فاشغل المسبوق بعد ركوع الامام بقراءة الثالثة ففاته اذ ركع مع الامام شرب القراءة لغت ركعة المسبوق هذه لانه لم يركع ركوعها مع الامام ثم هو مختلف بلا عذر  
فانصب عليه ان يقرأ الثالثة بغير ركوع الامام بقدر ما اشتغل به من السنة وهو عذر ويحكم الخلاف بالعدول لتخليه  
بعد ذلك ان يشي على نظم نفسه مالم يرفع راسه عن السجدة الثانية فان رفع منها قبل فراغ الماموم عن قراءة القدر المذكور انتظره  
قائما ووافق في القيام وهو معنى قوله وعذر قال الغزالي ولا يعتد له بذلك الركعة التي سبقه الامام بركوعها او اشتغل المسبوق عن  
متابعته بسبب اشتغاله عن القراءة بسنة الا اذا ادرك ركوعها مع الامام ذكر في الوسيط **قوله** ولو ترك تكبيره الاحرام فبطلت ركوعه  
محسوب بتمامه بتماما واول من كسوف يعني ان يترك الركعة التي يجزى الامام قرائتها هذه الشروط المذكورة فقوله بتكبيره الاحرام  
يعني ان يكون المسبوق للاحرام قائما بقصد التكبير عذر الطلوع وقوله فقط يعني فلو لم يركعها التكبير او التكبير الاستعلاء الركوع او نواها  
الاحرام والانتقال اذ لم يوشك لم يطل صلوته وقوله وركوع يعني ثم يركع المسبوق بعد ركوعه فيركع الامام ركعها واحترامه لادراك  
الامام بها بعد الركوع فانها لا تحسب له تلك الركعة وقوله محسوب حتى يركع المسبوق ركوعه كسوف فام الامام اليها  
سحوا او كان الامام محذرا فانها لا تحسب للمسبوق وقوله تام يعني ويشترط لادراك المسبوق هذه الركعة التي لم يركعها  
الثالثة ان يطعن راسه قبل ان يرفع الامام عن اقل جرد الركوع وقوله يقينا يعني فلو شك هذا المسبوق هل اطمأن قبل رفع  
الامام عن اخذ الركوع ام لا لا يحسب له تلك الركعة وقوله واول من كسوف يعني من ادرك الركوع الثاني من الكسوف ولم يدرك  
الاول لم تحسب له تلك الركعة لان الاصل هو الاول **قوله** وان بطلت الامام فتقدم عارف بنظمه جاز يعني اذا بطلت على الامام

المسبوق بركعة







كما لو سافر في طوله **قوله** كقسطه أي إذا كان يسكن في بلد ما سافر من حين باخذ في العود بها **قوله** وقدر بدعي إذا كان يسكن في دهره فابتدأ السفر من حين باخذ في العود منها **قوله** في الوقت غير زكالي وخرج المسافر عن موضع إقامة بقدر ما خرج من الصلوة وأنه لا يقصر تلك الصلاة لأنها فائتة في الغرض **قوله** وكل قدر ركعة يعني إذا كان والمسافر يسكن في بلد إقامته وقدره في الوقت بقدر زكاه فانه يقصر تلك الصلاة لا يسافر في وقتها وإن كان ما ليس بها لهذا في هذا الوقت غير جائز **قوله** بقصد لا تقصر للمقام الذي لا يقبل له معين ينتهي إليه **قوله** أربعة بزجر يدل على أنه لا يجوز القصر والجمع المذكورين إلا أن يقصر المسافر سفره يبلغ مسافته أربعة بزجر كاملة والبريد أربعة فراسخ والفرسخ ثلاثة أميال والميل أربعة آلاف خطو والخطوة ثلثة أقدام فهذه مسافة القصر في النفسية وفي مسيرة يومين هذا لفظه **قوله** ويعبر بها التابع شكل يعني إذا سافر التابع مع المتبوع ولم يعرف التابع أين يقصر المتبوع لم يقصر التابع إلا بعد أن يجاوز الأول **قوله** البرزخ التابع هو الحيدري يتبع صاحباً من الزوجة تتبع زوجها والعبد يتبع سيده ونحوهم **قوله** وله ذهاب يعني أنه شرط لجواز الجمع والقصر أن يكون مبلغ السفر أربعة بزجر في الذهاب وحده غير الإياب **قوله** لا بعد ولعن قصره لا عن معنى إذا كان لفوضه طرفان أحدهما يبلغ مسافة القصر ولا يبلغه الآخر مثلاً البعدي لغير غرض لم يقصر وإن كان لغرض كامل وسهولة قصر وليس روية البلاد من الأغراض الصحيحة **قوله** ما حل يعني لا يقصر المسافر إلا ما دام سفره خلا لا فإما سفره المحمية فلا يقصر فيه وإن طال **قوله** إن علم جوازه يعني جاز القصر ولو قصر جاز له الجواز القصر لم ينع **قوله** ودام سفره يعني إلى آخر الصلاة ولو تولى في أثناء الصلاة إقامة أربعة أيام صحاح في ذلك الموضع فانه يجب عليه الإتمام **قوله** وجزم ينه يعني أنه بشرط لصحة التعمير ينويه غير محرمه بالمسافة بقية حاضرة ولا بآياتها فتعني الآخر المبلغ ولو تولى في أثناء الإتمام أو تردد فيه أو شل هو القصر فانه يجب عليه الإتمام **قوله** أو علم بالإقامة يعني إذا علم المأموم أن إقامته مقصورة وشك هل هو القصر فعلى نفسه قصره على قدر ما معه جاز فإن قصر الإمام قصر المأموم والأقلا **قوله** ويقصر ما لم يجد وطنه يعني أنه من ينتهي القصر يبلغ القصر فيطهر فيه فان تولى المسافر إقامة أربعة أيام صحاح في مقصده انتهى سفره هناك والا فله القصر ما لم يدخل إلى وطنه ولو سافر الغريب من غير وطنه قاصداً لبلد آخر بينه وبينها مسافة القصر وكان وطنه بينه وبين مقصده ولم يدخل إلى وطنه انقطع سفره بدخوله **قوله** أو غير مقصود عوداً إليه من قرب يعني إذا تولى المسافر العود إلى وطنه نظر فإن كان مستقلاً وبينه وبين وطنه دون مسافة القصر انقطع سفره ولم يحل له القصر وإن كان بينهما مسافة قصر أو لم يكن المسافر مستقلاً بل كان نائماً بالعين لم ينقطع سفره في الليل **قوله** وإقامته يعني إذا تولى المسافر في موضع من هو فيه انقطع سفره من حين نومه **قوله** ولو أربعة أيام يعني ولو تولى المسافر إقامة أقل من أربعة أيام لم ينقطع سفره صحاح يعني فلا تحسب منها يوماً مدخوله وخروجه فإن كانا واحدتهما من جملة الأربعة المخصوصة لم ينقطع سفره وجاز له القصر **قوله** أو ما يقتضيها يعني لو تولى المسافر الإقامة في موضع الحاجة يعلم أنها لا تحصل له إلا بعد أربعة أيام صحاح فإن سفره ينقطع من حين نوى أن كانت ليلة بعد دخوله والآخرين يدخلهم **قوله** أو ثمانية عشر لتوقع يعني إذا قام المسافر في طلب حاجة منادى له ربي يوقع حمرها في كل وقت فانه يقصر إلى أن يضيء له في الإقامة لثمانية عشر يوماً فإن مضى ولم ير حل لم يقصر بعدها **قوله** ولا أثر لأحداث ينية رجوع إن وجد حقه أو إقامة بقرب حتى يجد أو يقيم يعني إذا قصد المسافر خضاً في بلد بينه وبينه مسافة قصر فلما صار في السفر نواه إذا وجد حقه دون مسافة القصر رجوع أو تولى المسافر بعد أن قصر مسافة قصره يقيم ببلد قريبه لا يبلغ إليها من وطنه مسافة القصر فلا ترصد اليه لأنها حديث بعد السفر لكن لو وجد الأول عظمه أو أقام الثاني في تلك البلاد القيسه انقطع سفره فلا يقصر **قوله** ويتم فأمر يشك هل انتهى سفره يعني مثل لو دخل بلد البلد وشك أهلي وطنه أم لا فانه يجب عليه الإتمام **قوله** أو اقتداهم يعني فانه يتم ولو في جزء صحاح يعني لو سافر الظاهر من بلد إلى بلد صحاح فانه يتم ولو قصر سراً كان إمامه متقافاً أو صار رسولاً كان المأموم موافقاً ومقبولاً وشواهد ذلك كقولنا صلى الله عليه وسلم إمام أو أقل جزاً ولا يقال إن الصحاح ركعتين مثل المقصود لأنها ملقاة كاملة **قوله** أو استخلفه ثم اقتدى به يعني لو بطل طعن الإمام الفاضل واشتغل بمماثمتي الأولى بالخلفاء ثم اقتدى به مع **قوله** أو من شك في سفره يعني لو اقتدى المسافر من لا يعلم هو مسافر أم لا فانه لا يقصر **قوله** لا ينه إلا بعد قيام الثالثة وإن فسدت يعني لو علم أن إمامه مسافر وشك هل هو القصر فانه لا ينوي القصر خلفه فينظر فإن قصر الإمام قصره المأموم وإن قام الإمام إلى الثالثة ولم يعلم المأموم هو قام الإمام سهواً وقام بقصد الإتمام فانه يلزم المأموم الإتمام سهواً سبق قيام الإمام إلى الثالثة سهواً أو عمد **قوله** وإن أدبرت يعني ومن رده أيام صلواتهم يجوز له قصرها وإن فسدت فانه يجب لهم إعادتها تماماً وكذا لو فسدت صلوات إمامه الذي رده الإتمام بسببها

والصحيح على الامام والامام قوله او من حديث طوله ولم يعلم خبره يعني لو نزل الفرض خلف مسافر فوجد قبله الامام قبل الركعتين  
لم يعلم بالامام هل نزل امامه الفرض ام لا فانه يلزم الامام الا ان يعلم الامام قبل نياحه الى الثالثة انه كان قاضا فلا  
قوله او بان فيها لم يحدثا يعني لو نزل الامام الفرض خلف من يعتقد مسافر فاعتين الامام مقبلا فحشا طرب فان تبين مقبلا قبل من  
حديثه لم يعلم الامام او بالعكس فلا ولا يصح عليه حديثا يعني لو نزل المأموم الفرض والا فبانه لم يحدثا مقبلا لم يتقبل صلى  
الامام فبعد هذا قاضا اذا لا فدية بينه وبين المقيم لان المقيم كان محمدا **قوله** ولان تذكر حديث نفسه يعني لا تفصل المسافر خلف  
المتم ثم تذكر الامام انه كان محمدا فان لم يفرض في اعادتها اذا قد وثق به وبني المتم لان الامام كان محمدا **قوله** واخبر  
جواز جمع لمريض يعني انه يحل للمريض بين العسرين وبين العسرين تقديمهما وتاجيرهما على المختار **قوله** ويجمع لناد مطر يحضر زعمال لم  
يتاد ولا المطر بان كانوا في كتي او يشربون في كتي الى كتي او كان المطر قليلا لا يتاد بمثله واحترى بالمطر من الحر والبرد الشديدين  
الموديين وكوه فانه لا يجوز الجمع كجمله **قوله** جماعة عتروا عن المنفرد فانه لا يجمع بولان المطر **قوله** مطلقا بعدد من عملوا كان العمل  
في باب وروى وبشرب في كتي الى كتي فانه لا يجوز لهم الجمع الا بتادون بالمطر والحالة هذه **قوله** تقديمها فقط يعني فلا يجوز التأخير  
بهذا المطر **قوله** وشربها يعني شرط جمع التقديم **قوله** بنية يعني فلا يصح الجمع بغيرية الجمع **قوله** والا روي يعني ان وقت نية جمع التقديم هو  
في الصلوة الاولى من الجوعتين ولا يجمع بين نية الجمع وقت القوم بل في اي الاول نزل الجمع جازا ما لم يتم **قوله** وترتيب يعني فلا يجوز تقديم  
الثانية على الاولى في جمع التقديم لان الثانية انما تنجز بعد الاولى **قوله** ولا يعني في شرط المبادى في الثانية بعد الفراغ من الاولى يجمع  
التقديم من غير ان يتخلل بينهما صلوة اخرى او فصل طويل او يعاقب الفصل التقديم **قوله** وان تبهم وقام للثانية يعني انه يجوز التمسك بالجمع  
تقديمها ولا يضر تخلل الطلب لواجب لها ولا التيم وكذلك لا يضر تخلل اقامة الصلوة للثانية **قوله** ودام عذر الى العقد الثانية لا مطر مطلقا  
يعني ومن شرط جمع التقديم ان يردوم عذر المستقر المرض الى ان يمر بالصلوة الثانية ثم لا يشترط دواؤه الى تمامها فان كان الجمع لعذر  
المطل فانه يشترط ان يكون موجودا عند اقتساح الاولى وعند الفراغ منها وعند اقتساح الثانية ولا يشترط وجوده في ما بين ذلك  
ولا بعده **قوله** فان شئ ترك من الاولى بطلنا يعني بطلان الصلوات معا اما الاولى فتبطل لانه لم يترك ترك الركن منها الا بعد طول  
الفصل اما الثانية فتبطل لان مجتمعا متوقفة على حصة الاولى ولم تنجز الاولى **قوله** لا يجمع يعني فبعد جماعها في الاولى والحالة هذه **قوله**  
او من الثانية وطال فصل بطلت والجمع يعني فان كان الركن العنسي من الثانية نطرت فان تذكره بعد ان سلم منها وبعد طول الفصل  
بطلت وكذا بطل الجمع لانه قد طال الفصل بين الصلوتين فبعد الثانية في وقتها وان تذكر بعد السلام قبل طول الفصل فانه يترك  
الركن كما سبق في ترتيب الصلوة ولا تبطل صلواته وجم الجمع **قوله** وان اشكل بطلنا والجمع يعني اذا جرح تقديمها ثم تذكر بعد السلام  
منها انه ترك تركنا من احدا صلاتيه ولم يعلم فهو من الاولى من الثانية فانه يجب عليه اعادتها مع كل واحد في وقتها ولا يحذفه لانه  
هو نوح السنن لا ما قبل ظهر يعني اذا جرح تقديمها فان كان قبل الرخصة الاولى من السنن فانه يقبله قبلها وما كان بعدها او  
قبل الثانية فانه يخرجه الى ما بعد الثانية **قوله** فان اخرجنا بشرط يفته بوقت ادراك الاولى ودام عذر الى تمامها يعني اذا جرح تأخيرها  
فله شرطان احدهما انه ينوي تأخير الاول الى الثانية ويجب ان يكون وقت الاولى باقيا عند نية تأخيرها وليكن ان يكون قد بقي منه قدر ركعة  
والشرط الثاني ان يردوم عذر من شغل او مرض او تمام الصلوتين فان فقد ركعة الشرطين حارت الادلة فاضا ولا يشترط في جمع التأخير ترتيب  
واصولات ولا نية في الصلوة **قوله** وزيد لكارهه يعني ان القدر ركعة من فضل الله تعالى في ركعة او ركعة شيئا من الرخصة فانه ينبغي  
له فعله **قوله** وثلاث تراخى يعني اذا جازوا المسافر ثلاث مراحل صار الفضل افضل من الاتمام **قوله** لا للملاح معه اهله ومعه سفر  
يعني الملاح الذي اهله معه ولا يزال مسافرا ومثله من ايزل مسافر والبر ففدين الا فضلهما اتمام الصلوة **قوله**  
**باب شرح الجمع في جماعة** يعني فلا يكتفى ان يطليه اربعة فرادى بل لو فعلوا لم يتقبل صلواتهم **قوله** في  
لا في الثانية فليس في الجماعة انما يشترط في الركعة الاولى من الجماعة فان بطلت صلوة الامام والركعة الثانية وبقي اربعون لم يجب الاخذ  
ولهم ان يقولوا اذا واخبرهم الجمعة **قوله** يحرم غير مشهور ولا مقارن يحرم اخرى يعني انه لا يجمع جثمان في بلد واحد اذا سهل اجتماع  
اهل البلد في موضع منه فان صلوا جمعيتين في الجمعة في المسافة منها والسبق يعتبر بسبق تحريم امام احدها والمعتبر بالسبق تمام تكبير الامام  
الحق من سبوا فاما في تكبيره التجمع في حصة الصحبة ولا اعتبار بان تبدأ التكبير ولا يسبق الخطبة فان تقابل الامامان في اخر التكبير  
في جثمان باطلان ويعيدون كلهم جمعة واحدة **قوله** الا لعشرة اجتماع يعني اذا عسر اجتماع اهل البلد في موضع منه جاز ان يعبد **قوله**



كان يدعى جامع الامام  
في القلعة قبل ذلك

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

عنه ان الله ضلهم جميعا

في الثمانية

ولا ينبغي جوارحه من صفات من لا يملكها في نفسه  
ولا يملكها الا من يملكها في نفسه ولا يملكها  
الا من يملكها في نفسه

والعنوان المسمى بالكتاب  
محدثين جعلوا الحق  
والنفس من غير الحق  
على سبيل قوامه الزمان











خطينته **قوله** وحول جوانب رجليه وحول او ترك حتى يبرح يعني وهو قائم فيجعل الشغل لآية اعلاه ويمنه يتارو وعكسه ه  
ويجعل الماحوت مثله ويتركون الارضية على حاله الصبر حتى يبرح مع الثياب **قوله** وتشتع كل رطل الخالص عمل ذكره يعني فقه اهل  
الغفار المذكورة في الحديث **قوله** وباهل الصلاح كاستقام من اقام عليه السلام يعني يستعمل في شفع باهل الصلاح من اقام ربه الله  
صلى الله عليه وسلم قبل ربه ان يرضى الله عنه استسقى بالعباش رضي الله عنهم **قوله** فان شقوا قبله صلوات الله تعالى  
صلواته الاستسقى فقام الله تعالى قبل خروجه فانه يخرج من صلواته شكر الله تعالى وسالون الله بالارادة وتكرير هذا الطول بصفة صلوات  
الاستسقى **قوله** وتكرير لثاخره يعني لوصول صلواته الاستسقى فلم يبقوا استسقى ان يخرجوا من صلواته صلواته صلواته  
ويكفيهم صوم يوم الخروج عن حوم الاستساق وهو الثلاثة ايام الا اذا قلوا بين الزجر **قوله** وقص **قوله** وتوسع بالبرح وبان يعني اذا  
قصا يعني من فاته صلوة مكتوبة فانه يحل عليه فضاها منواته كالحال او غير عامد كنوم **قوله** وتوسع بالبرح وبان يعني اذا  
فاته المكتوبة بعد لم ينصق وقت النضا وهو موضع واحترق من فوت الصلوة المكتوبة عدوانا غير عذر فانه يحل عليه فضاها منواته  
فيكون عاصيا بنا خير القضا مع عصبانه بنفوتها **قوله** واشتدب عامدا خرجا من وقت جمع ثم ضرب عنقه يعني اذا فاته الصلوة المكتوبة  
وهو معتز في وجوبها فانه يشتدب فان صلاها ذلك وان لم يصلاها حتى خرج وقتها نظرت فان كانت حيا او عكرا او عشا تكل عرجا  
فصل خروج وقتها خيرا لضرب عنقه وان كانت ظهر قبل غروب الشمس او غير ما يظن خروج النية اليه الاشارة بقوله اخرجها عن وقت الجمع  
قاله التشبه وما هنا الشك او ذلك الميم قال لا يقبل الا بعد خروج الوقت ولا شك انه اذا خرج الوقت حارب فضا والمشهور من  
طريق العراقيين ان القضاء على الفور وان تركها على تكليف يقتل عليه بخلق قبر وسعوا وقتها وها كان ذا القول غيرهم شبهه  
بندفع بها القتل عند من وجب فضا المروكة على الفور قالوا قلوا هذا غير العراقيين فمن غلب غير الصلوة التي يجب بها القتل على تركها اما  
المحدد على ما فيها فضاها على الفور حتى ينظم الحكم بالقتل عند مساعه عن قضائها هذا لفظ التيسير **قوله** كل وضوء يعني  
لم يقل لانه يدعي **قوله** ولم يكفر يعني ان من ترك الصلوة وهو معتقد وجوبها لم يكفر بذلك فيحصل وبطلان عليه وبره في قضا  
المشايخ وله حكم المالك بخلاف من تركها جاحدا لوجوبها فانه يكفر ويقتل للردة ويخرج عليه احكام المرددين **قوله** وما  
**ليست بعد كل الموت** يعني كل مكلف لئلا ياتيه الموت وهو فاعله فانه يكفر ويقتل ككفره على ما فعله من العاصي على  
ما فاته من القضاء بسبب التقصير **قوله** بتوبة يعني ويستعبد بالتوبة عن العاصي فان التوبة عنها واجبة على كل مكلف في كل وقت  
**قوله** وقضا حق يعني كالدين **قوله** لا وضوء يعني وضوءه يعني وضوءه بالوضوء لما روي عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ما حق  
امر مسلم له شيء يومئذ ان يبيت ليلتين ولا وضوء مكتوبة غيره وهو حديث صحيح **قوله** وكثرة ذكره يعني ويستعبد للموت بكثرة  
ذكره فانه اذا ذكره قلت رغبته في الدنيا وكثر استعداده للاخرة وترك المعاصي وفعل الخيرات **قوله** ومريض او يعوق اذا  
كان الصحيح ما مور هذه الاشياء المرض او لا لان الجحان آبد الموت والرايد بالراهي الرسول الذي يوجهه المكاره في  
مقتضيه ليحيي له ما امامه لو لم يزل **قوله** وليحسن محضر طنه بربه يعني حديث انا عبد الله بن عبد الله بن علي بن ابي طالب  
ويستقبل به باجمع ليمين ثم استلقا يعني يضيح المحضر على شقه اليمين ووجهه الى القبلة فان عثره في مكان او نحوه على فانه  
وجهه واخضاه الى القبلة **قوله** ولعن الشهادي يعني نكروا الشهاده عنده ليقولها ولا يالح عليه بالامر بها خشية ان يردا فاذ قال الله  
الا لله فلا تعاد عليه الا ان يكلم بعدا فليعبد بها لتكون له اخراكم **قوله** ومن يترك **قوله** يعني لو لم صلى الله عليه وسلم انما  
يسعى على موثا **قوله** فاذ امانت اعرضه ارفق من به يعني لئلا يضاير مقتوحا **قوله** وشبهه لحيه يعني بعصاة التي لا الله  
ولكن مفاصله يعني يجهلها بعطفا ثم مددا **قوله** وشتره يعني ثوب خفيف غير ثياب التي مات فيها **قوله** وتقل طنه يعني يحرقه  
ليلا ينفق بطنه **قوله** ورفع عن ارض يعني صيا ناله عن ندوة الارض **قوله** ونزع ثياب موته يعني لما فيها من النجاسة **قوله** واستعمل  
يعني كالحضر **قوله** ثم غسل ولوعز في يعني فلا يلبس عرقه **قوله** وهو فرض كفاية يعني ان غسل الميت فرض على الكفاية **قوله** وصلوات  
عاشم فرض كفاية يعني ان الصلوة الميت السلام فرض كفاية ولا يجوز على الكفر **قوله** وتكفين ودفن يعني تكفين الميت ودفنه  
كتابا شوا كان مسلما او ميا وفان المشايخ يدر منه **قوله** فرض كفاية هذا متعلق بان تقدم من قوله وهو وصوله وباعده اهلها  
**قوله** وسن مرقا على سرور وكثرة يعني سجد ن يغسل الميت على هذه الاحوال ويكون فيه الذي يغتفره واسع البركة **قوله**  
**قوله** وغفر بصلواته لاجله يعني انه تقي شغل البصر عن ما سوا عرق الميت واما العورة فيجب تغطيتها ولا يجوز والنظر الجوارح

تسليم الجوارح  
انما هو في  
الصلوات

تسليم

ثمة يعني لان التوبة حيث وجدت انها تحب على الغسل وهي تعد من الميت **قوله** ومن كافر يعني فلو غسل الكافر مثل فانه  
يكتف به ويحرق **قوله** واجلسه ومع بطنه يعني تحت اجلاس الميت على الغسل مستند اظهر الى مركبة الغاشل ورأسه الى كف يده اليمنى  
ثم وضع يداه بطن الميت مستند اليها فخرج ما فيه من الفضلات وتكرار العين صلبا لا يحنيد والتجوز باله **قوله** وغسل شويبه وعجاشه  
خروقه على يده يعني ثم يلبس لغسل كثره على يده اليسرى والغسل ما على شويبه الميت ويدنه من الجمل سات والشواتها السيلان **قوله**  
ونصف شيه ومنخر باخرى يعني خروقه اخرى كقبة السواك ونصفها بالمال **قوله** ثم وضاه يعني ثم بعينه هذه المذكورات بوطيه ومن اكملها  
بضمضة واستنشق غي ذلك الاول لان ذلك سواك وتصفيف **قوله** وغسله بشدة يعني جميع بدنه **قوله** او لا شعور يعني انه يبذل  
بغسل شعر راس الميت ولحيته بالمال والسدر **قوله** وشرحه صد يرفق يعني وشرح شعر الميت بشط واسع الاستناب ثم ما يلي  
وجهه يعني من الراس الى القدم **قوله** ثم فناه يعني من الراس الى القدم **قوله** بنيا من يعني فيغسل شقه اليمين ثم لا يستر ما يلي الوجه  
ثم يرفقه الى شقه اليسرى فيغسل اليمين الى القدم ثم يرفقه الى شقه اليمين فيغسل اليسرى كذلك وكما لا حذر عن  
كبة على وجهه **قوله** ونصفه يعني يصف ما على جسده الميت من الاوساخ والسدر **قوله** ثم يلبس كذا يعني ثم يغسله بعد نصفه  
عن السدر اذا لم يجسب لغسله بالسدر من الثلث ولا يباها الواجب لان ماها منغيب بالسدر من قبل الطهور وقوله كذلك  
يعني على تلك الكيفية وفي التيامن والحرف **قوله** بما يارد يعني لان اليد يكون بعده شديدا **قوله** اللاحقة يعني كالسج المتراكم  
فلا يلبس الخشن خفيفه **قوله** ويشير كافر يعني يجعله في الفضلات ولا يكره لئلا يسلط طهوره **قوله** وادانقا وتراعيان لم  
يق بالثلاث زاد ويكون الزايد وتراعي ونشله يعني يشف الميت عن الماء بعد الغسل **قوله** وكرواخذ شعره وظفره يعني من اي تشعوره  
الميت واظفاره **قوله** وبقي اثار حرام يعني لومان عرما لم يطيب ولم يمس رأسه ولا يفعل به شيء مما حرم عليه بسبب الاحرام **قوله** لا عورة  
يعني لومات معتبة لوفاة فقذر ان يضعها عن الطيب ونحوه **قوله** ولا ينقص نجس خرج فبرك يعني لو خرج من الميت نجاسة غسله  
وجب غسلها فقط ولا يجسب الميت ولا وضوءه سوا كان التجسس الخارج من السيلين او من غيرهما **قوله** ومن بعد ان يغسل  
احق بغسلها يعني ان لم يكن هناك شئ من قربا لها ولا غيرها **قوله** ومن بعد ان يغسل  
يعني يغسلها ان لم يكن هناك شئ من قربا لها ولا غيرها **قوله** وان تلج اخنها يعني اذا ماتت زوجته ثم تلج اخنها قبل غسله الميت فلا  
فلا يمنع كاخ اخنها من غسلها **قوله** وينقي المسح خروقه يعني اذا غسل زوجته الميت فلا يغسلها الا بما يلحقه فان خالفه ميتا بشرته  
انقص وضوءه ومع غسلها **قوله** كهي يعني انها علة تقصير زوجها الميت اذا لم يكن هناك رجال فزانه ولا غيره فالزوجة اخق غسله  
من شئ اخره ولا يغسله الا كما بل فان بشرته يشرها انقص وضوءها **قوله** وان تلج اخنها يعني اذا ماتت زوجته ثم تلج اخنها قبل غسله الميت فلا  
يعني النكاح عن غسله وضوءه **قوله** وان تلج اخنها يعني اذا ماتت زوجته ثم تلج اخنها قبل غسله الميت فلا  
يعني لو طلقها طلاقا رجعا ثم ماتت زوجها قبل غسله فتتخير عنها فاستباح ثم يغسلها **قوله** لا الرجعية  
فما روي من الرجال على الترتيب فلا يتم عليها وسيا **قوله** ثم دهم عن كفاي الضوء يعني اذا ماتت ولم يكن هناك شئ من الرجال  
وليس هناك الامرلة اجنبية فان الميت يتم في الحالين ملاما شرة **قوله** وغسل سيدها ومكانة وام ولها لان روح وعده يعني ادام  
يكن شافا للسيد غسل امته سوا كانت مكانة او غير مكانة او مكنته ام لا الا ان تكون مزرعة او معتدة فلا **قوله** ولا عكس  
يعني ان الامة لا تغسل سيدها البيت مطلقا لان غير مكانة انتقلت الى الوارث بموت سيدها والمكانة باقية على كتابتها وام الولد قد  
عقبت بموت السيد وصارت اجنبية **قوله** ولكل غسل طفل يعني اذا مات الطفل الذي لا يملك فكل احد من الرجال والشاغل **قوله**  
فيمسحها بالاعرم يعني لا يغسله الا الحارم الرجال والنساء فان لم يكونوا جميع **قوله** ثم كف يعني ثم بعد غسل الميت جعل في الكفن **قوله** كل عياح  
يعني انه يكفن الرجل ما كان يباح له لبسه حيا والمرأة كذلك **قوله** وافله ثوب بجم يعني يجمع بين الميت فلا يجرى الاقتصاص على سائر الميت  
**قوله** لا لوارث من ثلاث لغايب يعني ليس للوارث منه عن الثلاث اللغايب اذا اوصا ان يكفن بها او قال بعض الورثة يكفن بها ولم يصنع  
بعض فانه يخرج المنتفع عليها قاله الروضة وله منعه عن الرايد واللقا في الكفن التمام لجميع دون الميت **قوله** والافضل له يعني للذكر  
في الثلاث اللغايب **قوله** ولما كفن ازارا وحمارا ونحوه لافان يعني ان الافضل ان تلبس المرأة والحبيطة هذه الخمسة المذكورة  
ولما يقول الذي يشتره الراس **قوله** يرض يعني ان التلغيب بالابيض افضل من غيره **قوله** وكرواخذ شعره وظفره يعني من اي تشعوره  
الميت























































وهو عذري او وجبت عليه وما فانه يدع الهري والدم ما موضع لحدارة **قوله** فصرم لحداد ولو بعد عن الوجع من الشاة والاطعام فانه  
يحق الله عليه العقل وتقوم الشاة طعاما وهو من كل مد يوما وله تقديم الحاق على الصوم ويصير حلالا من حين يلقى وان تأخر الصوم  
وبعد الصوم في ذمته يصوم بعد التحلل واليه الاشارة بقوله ولو بعد **قوله** ولا يقضى الا بقوات لا ترجا من وبعد طهر بالجماع على ان التحلل  
باحضاره هل عليه القضاء على طهره فان تحلل قبل فوان الوقوف لم يحل عليه القضاء وان لم يحل حتى فاته الوقوف نظرت ايضا فان كان تأخرا  
التحلل رجاءا والاحضار فلا قضاء عليه وكذا لو جدد طهرا فانه غير طهره وفي بعض طهره فسلطها ففاته الوقوف يصدق عليه الطهر فانه  
يحلل على طهره ولا قضاء عليه بل عليه سلوك هذه العبد ولا يجوز له التحلل قبل دخول مكة والحالة هذه وان خشى فوان الوقوف واما لو اضر التحلل  
لغيره من المزاك من فاته الوقوف فانه يحل موضعه ويلزمه القضاء لما قلنا يحل موضعه لانه من غير الوقوف واحترق بقوله بالجماع الى  
سلوك العبد لا غير عذري فانه الوقوف بسبب ذلك فانه يلزمه القضاء **قوله** وتحلل من شرطه من اوصلا او يحل ان لا يشترطه يعني لو قال في احرامه ان  
يكون اوطى ان التحلل ان مرهتا وان ضللت الطريق او ان نزلت بغيره فالحرامه وشرطه وله التحلل بعد وجوب الشرط بالحاق فيه التحلل ولا يثبت  
الدم الا ان كان قال في شرطه وفي التحلل ايدم فانه يحل عليه اذا اراد التحلل عند وجود الشرط ان يدع شاة ثم يحل نوا التحلل فيها واما لو كان قال  
عند احرامه فاذا مضت صرح حلالا فانه يصير حلالا لا ينشئ الغرض بالتحلل **قوله** وطهوات باعيا اعين يعني من فاته الوقوف بعرفه بعد او غيره  
وهو متخير من دخول مكة حرمها الله تعالى فقلته بالطواف والسعي والحج فانه لا يحل له ان يتركها ولا يحل له ان يتركها لانه اذا فعلها التحلل لم يصح  
بل لا تحلل ولا يلزم عليه ولا غيره من الافعال عن غير الاسلام وان اوجها **قوله** ويقضى يعني ثم ينظر في الذب وجب عليه القضاء بسبب لقوات فان كان احرامه  
يجب واجب فانه من فعله قبل ذلك فهو باق في ذمته فيجب عليه فعله وان كان متطوعا او اجرا لزمه القضاء وينصرف للاجيرة مما لا اجارة  
كما تقدم بانه **قوله** ايدم يعني حيث وجب عليه القضاء وجب عليه ان يدع معه شاة في حجة القضاء **قوله** ايدم منع وترك واجب يعني ان الدم الواجب  
القضاء وكريم التمتع في الترتيب والتعدي وكذا الدم الواجب بترك واجبات الحج كالرمي وطواف الوداع ومجاورة المنيات **قوله**  
وجب عليه عند احرامه يعني ان هذا وقت وجوب التمتع ولا يجب قبل ذلك **قوله** وله تقديم بعد عذري يعني وقيل الاحرام بالحج **قوله** ويقرب  
فقد يعني ان عذري على الغائب دم كرم التمتع سواء اؤتممت **قوله** لا يلزم على عذري انما يجب التمتع والقران على غير الركني واما الركني فالحلل  
عليه والرماد بالركن من خارج المسجد الذي قال في التلبية وحاشا للمسلم ان يترك احراما اهل الحرم ومن كان منه على مسافة لا يصر فيها الصلوة **قوله**  
وتقرر لا يعود متمتع ولو بعد احرام كذا ركعتين قبل نكاح وقار من مكة قبل وقوفه يعني من لزمه دم والحج فقرر عليه وجوبه حلالا وان شئ  
من تركه الا انه لم يترك البيات اذا رجع الى البيات قبل الاحرام او بعد وقبل التلبس بنكاح فان الدم يسقط عنها وكذا الغائب اذا دخل  
مكة وطاف ثم عاد الى البيات قبل الوقوف سقط الدم **قوله** ولزم الدم احراما يعني اذا استأجره للاحرام من ميعات عينه في ارض الاجير ثم  
احرم فالدم على الاجير **قوله** او ان احرم يعني اذا انا الاجير شي من محرمات الاحرام بوجوب ما فهو عليه **قوله** او جاور ميقانا يعني لو استأجره ولم  
يعين الميعات تعين الاحرام من الميعات الشرعي فاذا جاوره الاجير ثم احرم فالدم على الاجير **قوله** او جاور ميقانا يعني لو استأجره ولم  
قتنع فالدم على المستأجر وكذا لو استأجره للقران فقرن فالدم على المستأجر وكان الاجير لم يملك **قوله** وكذا خطا تفاوت يعني اذا عين موضعا لاجرا  
الاجير فاوره بغير احرام ثم احرم او لم يعين له موضعا ولكنه جاور الميعات الشرعية بغير احرام ثم احرم فانه يصر احرامه عن المستأجر ولكن يلزم  
اجرا فان قيل احراما عشرة مثالا قلنا فلو كانت المسافة ما كان جاورا وهو الموضع الواجب ثم احرم من حيث احرم هذا الاجير فكم يكون اجرة  
فان قيل ثمانية مثالا فانه يجب على الاجير ان يحل احرامه واليه الاشارة بقوله وتجب المسافة وكذا يلزم للاجير خطا تفاوت وكذا عطفه يفتي  
النكاح انما يفتي الاجارة بسببها واما الحائفة التي تفتي الاجارة بسببها فتبين ان كذا في اخر المسافة **قوله** لا يلزم انما يعني لو فعل الاجير شيئا  
من محرمات الاحرام بوجوب تديبه فانه يحل عليه خطا من الاجرة **قوله** وتجب المسافة من ما ذكرنا في التقييد **قوله** وانفتحت  
اجارة عني في غير ان ايدل بقران او منع او ايدل يعني اذا استأجره اجارة عني للتمتع او للقران فاقرب التحلل لا جارة في العزم ووقعت للاجير  
لا انه اعلم عن وقتها الا اذا دون فيه لها واحترقها لو كانت اجارة عني فانه لا تفتي لانه قد راجح **قوله** او باعها فادفعها يعني اذا استأجر  
اجارة عني للافراد وهو ان يبعث ففتح الاجير التفتت لاجارة في العزم ووقعت للاجير لانه قد راجح العزم على غيرها اما اذا دون فيه واحترق  
عنا جارة الدفعة ايضا **قوله** ويجوز ان ايدل بقران تمسها يعني لو استأجره اجارة عني للتمتع او للقران فادفعها اي اعتمر قبل الحج انفسه لاجارة  
في الحج واحترق لاجارة الزمة فانه لا تفتي والحالة هذه بل يلزم له على الاجير الخطا كما سبق **قوله** وفيه ان ايدل بافرا قرانا

هذا هو الوجه

وهو عذري او وجبت عليه وما فانه يدع الهري والدم ما موضع لحدارة **قوله** فصرم لحداد ولو بعد عن الوجع من الشاة والاطعام فانه  
يحق الله عليه العقل وتقوم الشاة طعاما وهو من كل مد يوما وله تقديم الحاق على الصوم ويصير حلالا من حين يلقى وان تأخر الصوم  
وبعد الصوم في ذمته يصوم بعد التحلل واليه الاشارة بقوله ولو بعد **قوله** ولا يقضى الا بقوات لا ترجا من وبعد طهر بالجماع على ان التحلل  
باحضاره هل عليه القضاء على طهره فان تحلل قبل فوان الوقوف لم يحل عليه القضاء وان لم يحل حتى فاته الوقوف نظرت ايضا فان كان تأخرا  
التحلل رجاءا والاحضار فلا قضاء عليه وكذا لو جدد طهرا فانه غير طهره وفي بعض طهره فسلطها ففاته الوقوف يصدق عليه الطهر فانه  
يحلل على طهره ولا قضاء عليه بل عليه سلوك هذه العبد ولا يجوز له التحلل قبل دخول مكة والحالة هذه وان خشى فوان الوقوف واما لو اضر التحلل  
لغيره من المزاك من فاته الوقوف فانه يحل موضعه ويلزمه القضاء لما قلنا يحل موضعه لانه من غير الوقوف واحترق بقوله بالجماع الى  
سلوك العبد لا غير عذري فانه الوقوف بسبب ذلك فانه يلزمه القضاء **قوله** وتحلل من شرطه من اوصلا او يحل ان لا يشترطه يعني لو قال في احرامه ان  
يكون اوطى ان التحلل ان مرهتا وان ضللت الطريق او ان نزلت بغيره فالحرامه وشرطه وله التحلل بعد وجوب الشرط بالحاق فيه التحلل ولا يثبت  
الدم الا ان كان قال في شرطه وفي التحلل ايدم فانه يحل عليه اذا اراد التحلل عند وجود الشرط ان يدع شاة ثم يحل نوا التحلل فيها واما لو كان قال  
عند احرامه فاذا مضت صرح حلالا فانه يصير حلالا لا ينشئ الغرض بالتحلل **قوله** وطهوات باعيا اعين يعني من فاته الوقوف بعرفه بعد او غيره  
وهو متخير من دخول مكة حرمها الله تعالى فقلته بالطواف والسعي والحج فانه لا يحل له ان يتركها ولا يحل له ان يتركها لانه اذا فعلها التحلل لم يصح  
بل لا تحلل ولا يلزم عليه ولا غيره من الافعال عن غير الاسلام وان اوجها **قوله** ويقضى يعني ثم ينظر في الذب وجب عليه القضاء بسبب لقوات فان كان احرامه  
يجب واجب فانه من فعله قبل ذلك فهو باق في ذمته فيجب عليه فعله وان كان متطوعا او اجرا لزمه القضاء وينصرف للاجيرة مما لا اجارة  
كما تقدم بانه **قوله** ايدم يعني حيث وجب عليه القضاء وجب عليه ان يدع معه شاة في حجة القضاء **قوله** ايدم منع وترك واجب يعني ان الدم الواجب  
القضاء وكريم التمتع في الترتيب والتعدي وكذا الدم الواجب بترك واجبات الحج كالرمي وطواف الوداع ومجاورة المنيات **قوله**  
وجب عليه عند احرامه يعني ان هذا وقت وجوب التمتع ولا يجب قبل ذلك **قوله** وله تقديم بعد عذري يعني وقيل الاحرام بالحج **قوله** ويقرب  
فقد يعني ان عذري على الغائب دم كرم التمتع سواء اؤتممت **قوله** لا يلزم على عذري انما يجب التمتع والقران على غير الركني واما الركني فالحلل  
عليه والرماد بالركن من خارج المسجد الذي قال في التلبية وحاشا للمسلم ان يترك احراما اهل الحرم ومن كان منه على مسافة لا يصر فيها الصلوة **قوله**  
وتقرر لا يعود متمتع ولو بعد احرام كذا ركعتين قبل نكاح وقار من مكة قبل وقوفه يعني من لزمه دم والحج فقرر عليه وجوبه حلالا وان شئ  
من تركه الا انه لم يترك البيات اذا رجع الى البيات قبل الاحرام او بعد وقبل التلبس بنكاح فان الدم يسقط عنها وكذا الغائب اذا دخل  
مكة وطاف ثم عاد الى البيات قبل الوقوف سقط الدم **قوله** ولزم الدم احراما يعني اذا استأجره للاحرام من ميعات عينه في ارض الاجير ثم  
احرم فالدم على الاجير **قوله** او ان احرم يعني اذا انا الاجير شي من محرمات الاحرام بوجوب ما فهو عليه **قوله** او جاور ميقانا يعني لو استأجره ولم  
يعين الميعات تعين الاحرام من الميعات الشرعي فاذا جاوره الاجير ثم احرم فالدم على الاجير **قوله** او جاور ميقانا يعني لو استأجره ولم  
قتنع فالدم على المستأجر وكذا لو استأجره للقران فقرن فالدم على المستأجر وكان الاجير لم يملك **قوله** وكذا خطا تفاوت يعني اذا عين موضعا لاجرا  
الاجير فاوره بغير احرام ثم احرم او لم يعين له موضعا ولكنه جاور الميعات الشرعية بغير احرام ثم احرم فانه يصر احرامه عن المستأجر ولكن يلزم  
اجرا فان قيل احراما عشرة مثالا قلنا فلو كانت المسافة ما كان جاورا وهو الموضع الواجب ثم احرم من حيث احرم هذا الاجير فكم يكون اجرة  
فان قيل ثمانية مثالا فانه يجب على الاجير ان يحل احرامه واليه الاشارة بقوله وتجب المسافة وكذا يلزم للاجير خطا تفاوت وكذا عطفه يفتي  
النكاح انما يفتي الاجارة بسببها واما الحائفة التي تفتي الاجارة بسببها فتبين ان كذا في اخر المسافة **قوله** لا يلزم انما يعني لو فعل الاجير شيئا  
من محرمات الاحرام بوجوب تديبه فانه يحل عليه خطا من الاجرة **قوله** وتجب المسافة من ما ذكرنا في التقييد **قوله** وانفتحت  
اجارة عني في غير ان ايدل بقران او منع او ايدل يعني اذا استأجره اجارة عني للتمتع او للقران فاقرب التحلل لا جارة في العزم ووقعت للاجير  
لا انه اعلم عن وقتها الا اذا دون فيه لها واحترقها لو كانت اجارة عني فانه لا تفتي لانه قد راجح **قوله** او باعها فادفعها يعني اذا استأجر  
اجارة عني للافراد وهو ان يبعث ففتح الاجير التفتت لاجارة في العزم ووقعت للاجير لانه قد راجح العزم على غيرها اما اذا دون فيه واحترق  
عنا جارة الدفعة ايضا **قوله** ويجوز ان ايدل بقران تمسها يعني لو استأجره اجارة عني للتمتع او للقران فادفعها اي اعتمر قبل الحج انفسه لاجارة  
في الحج واحترق لاجارة الزمة فانه لا تفتي والحالة هذه بل يلزم له على الاجير الخطا كما سبق **قوله** وفيه ان ايدل بافرا قرانا

لا يلزم

هذا هو الوجه















*[Handwritten Arabic script at the bottom of the page]*

[illegible]

فان اسمها عذراء عتيق الى الحبش فالاجا القشتالي فرسها  
ويعتقها عبد اسيد عتيق اليها والاسيد عتيق ياتي بغير اسم على

عاش في عصره وكان هو رايا المنة في دار الأمير محمد بن عبد الله  
 بن عبد العزيز في بلاد تونس

10

و ترجمه الیه یافتہ فی نسخہ جامع الیوم

مصر

[illegible]

لکم صحتها و قد مرنا ان السبع الفصحی قول السعوف

ولو اعتقه النابغ والحنا المشرك فقد له بغير العتق ثلث النابغ وفتح النابغ ليعلم ان

[illegible]

34

34



[illegible]

هاتين الحجتين على البائع الا ان الشاغل في الماشي لا يتفصح البيع **قوله** والعيب كالاستيلاء سخر الصنف في بيان قبل  
 العيوب الممنوعة للخباز وحي ان له الاسترجاعية فوجدنا مستثناة من ذلك **قوله** وكفر جرحا يعني كمال الشراعية بطلان اصله  
 فثبتت كونه نظرا فان كانت من غير المشتري وطبعا لم يكن اليه كالمعوضه والوثيقه او نحوها ثبت للمشتري الخيار **قوله** ونقص يعني  
 اشتراقا بطلانها مثل ان يبيع كرا وهو في الاربع فيه المملوك والحقا ويرم كفا ثبت له الخيار واما لو كان يبيع بعض كرا فبطلان  
 واختاره **قوله** وعنه يعني في الشراعية وكان بطلانها غير معتد به وجرحا معتد به ثبت له الخيار **قوله** واحرام بادن يعني لو اشتراقا بطلانها غير  
 وجده في موضع آخر ونظر فان كان احرام بادن البائع ثبت للمشتري الخيار والا فلا له ملك تحليله **قوله** ونكاح يعني لو اشتراقا بطلانها غير معتد  
 به وجرحا بطلانها ثبت له الخيار **قوله** وحضا ونكاح يعني لو اشتراقا بطلانها غير معتد به وجرحا بطلانها غير معتد به وجرحا بطلانها  
 ثبت له الخيار ويستثنى من الحكمين المقتصر لجمه فانه لا يثبت الخيار كخساره لانه اجود وغالب فيه وكذا في البرازيل والبيع لغيره في حال الحظر  
 فيها المقتصر عليه فانه لا يثبت فاستغنى عن ذلك القائلين قس عليه والله اعلم **قوله** وعزلة كبر غير عن الصغير فانه لا يرد بعونه لان الصغير لا يملك  
 عليه الخيار **قوله** وكونه خشنا يعني اذا اشتراقا بطلانها غير معتد به وجرحا بطلانها غير معتد به وجرحا بطلانها غير معتد به  
 من غير المتناهي ولا تفصح الاجارة ولا يجب على البائع رد شيء من الاجرة ولكن يثبت للمشتري الخيار حين علم بالاجارة فيمن العيوب المذكورة في الأصل  
 مثبتة الخيار ولا يتحقق ما هو في معناها كالعلم والجنون والحزن والعوز والعشا والخرس والبرص وزنا الرقيق ولو موهوب وان كان الرقيق  
 كان له العبد ويؤله بالفرش بعد تسبع سنين مثبتات الخيار وكذا لو كان يبيع عليه او كان تاركا للطلوع ومثل الرقيق مثبت الخيار لاجل البعده  
 وثبت الخيار بغير فسخ الارض فوق العادة ويجوز فرد بفساد زرعها او باجاء رفاطين ارض الزراعه والغرض وتخص ما يفسده  
 العمل ويكون المراهة جوحا او جوحا او قليلة الاكل ولا يرد الرقيق لقلة اكله او كونه **قوله** فان اجاز فلا ارض يعني اذا لم يرد المشتري بالبائع ولا  
 ارضه واداعيه اجبي بعد العقد وقبل القبض فان المشتري بالخيار ان يشارد البيع على البائع وان شال بالاربع وله الا ان يرضى على الحضي وسباني حكم ما لو  
 التزم ثم علم بالعيب وحكم ما لو تعيب البيع في المشتري ثم علم بعيبه فبطلان كان عند البائع **قوله** وشرط بادر يرد بفسخ عقدان عام في الشفعة يعني اذا  
 علم المشتري بعيب البيع ثبت له الخيار ثم يفسخ فان كان رد البيع بفسخ العقد وهو رد كل معتق على عيبه فانه يشترط المبادر برد بعد العلم بالعيب القوي  
 فاذا جاز رد ارضه العقد ساقط كان المردود هو البيع والثلث او الثلث المعين في العقد ولو اقرعت مك هذه القين هذه الدرام على افضاح من  
 الدرام مقبلا فعليه سلبها لم يبع البيع والحال هذه لانه شرط ينافي مقتضاه لان مقتضى رد المبادر ان يفسخ العقد وان كان الرد بفسخ العقد  
 المستطرفة والثلث المبيع الموصوفين في الزمة لم يشترط فيها المبادر بالرد لان ردها بالبائع لا يفسخ العقد قلنا يطالب من ردها بالذي اسلم فيه وان استرد  
 الزمة او باع به في الزمة سلبا فهذه وهذا ما احتراز عنه بقوله بفسخ عقد اوحيث اوجبا المبادر فاذا علم بالخيار وجوهها من كفى على قوله وعنده  
 وقوله كالشفعة يعني حيث كان الرد بالبائع بفسخ العقد فانه يشترط المبادر بالرد كالمبادر بالشفعة وسباني ذكرها هناك فان اقرعت  
 لا يطل ختمه من الرد **قوله** واشهر به في طريقه ان امسك يعني ان امسك للمشتري الاستناد على الوكيل الوصول الى البائع او الحاكم فانه يجب عليه التلفظ  
 بالفسخ والاشهاد عليه **قوله** وردد حصة عقد يعني فلو اراد ان يرد بعض الصفقة الواحدة ومسك البعض لم يكن له ذلك الا بوصول الحاكم الى البائع كما لو اشترى  
 عشرين حبة واحدا مثلا فوجد احدها عيبا وتراضيا على رد العيب وجب فانه يكون وهذا معنى قوله ونرض بعضا وان لم يرض البائع بطلانها  
 من المشتري بل ان رضي الحاكم فذاك والرد الكل للكل في الرضه لو كان البيع مما لا ينقص من البعض كالحبوب فهل للمشتري رد المبيع وحده في حقه  
 حمان بان يرجع انتها وقال الشيباني في الماشي في الوكيل ان اشتراكم عيلا او موزنا فوجد بعضهم عيبا فله فردا بالرد لا مراهية ونفله  
 غير المشتري في المشتري وهكذا حكم كل مردود بعيب **قوله** وراي اتصل يعني اذا رد المبيع بعيب فزاد له المصلحة للبائع واما المقتضاه للمادة  
 الرد قبل افضاله وثلث قبل التناهي حكم المحل ان حذر بعد البيع وقوله هنا يعني في الرد بالبائع واما الاستدراك بالالفعل فيكون في حكمه في موضع  
**قوله** ويضع او اجاز بان ان لم يرد البائع فبطلانها غير معتد به وجرحا معتد به ثبت له الخيار **قوله** وكره الصنيع وان شال احد  
 واشترى ارض بعينها لم يرد البائع ان يفسخ من تسليم الارض بان يقول له انتخ وان اعطيتك قيمة الصنيع **قوله** وبعد كسر بمعا عيب دونه يعني اذا احترق للمشتري  
 المبيع عيبا لم يعرف العيب الا بعد ذلك ككسر البطح المدود ونحوه فله الرد بعد ذلك ان احترق على قدر ما يعرفه العيب الا بعد ذلك فيقتصر معرفته  
 بموضع عيبه لا يعرف العيب الا بعد ذلك ككسر البطح المدود ونحوه فله الرد بعد ذلك ان احترق على قدر ما يعرفه العيب الا بعد ذلك فيقتصر معرفته  
 بتمتع المشتري الرقيق او في الحارة النسيه قبل العلم بالعيب ثم علم به فله الرد واحترق بالنسيه عما اقتضاه وهي بكر فانه قد احترق عيبا وسباني ذكر

لا اله الا الله



























عن الصانع من ان تراعه العين من يد فانه لا يترى **قوله** وامتنع بزوجته وبعده وكنانة ووطي وسفره يعني اذا لم يرد  
بعد فانه لم يرد ان يترى بالمرحون هذه النسخات المذكورة **قوله** تزوج بامته يعني انه لا يجوز لزوج الامه ان يتزوجها بغير اذن  
سيدها **قوله** انتفاع بغيره يعني فانه يمنع الراهن من الانتفاع الذي يترى المهرن كالبنا والغراش وكذا الزرع ان تقطع بالارض او كان  
على البري قبل حصاده مكن لو فعل لم يطلع البنا والغراش والزرع قبل حلول الدين واحترق بالمضر عما يضر فانه يكون للمالك ان يقطع  
بالمهرن الانتفاع الذي لا يضره كسكنى الدار وركوب الدابة واستئجار الرقيق وكذا ما لا يضر **قوله** وقطع بغيرها يعني وقطع الراهن  
من قطع سلعة ومحرها اذا كان قطعها بغير المهرن غالبا شو كان تركها متلفا ام لا **قوله** وكذا اجارة تجاوز المحل وزرع يعني فانه لا  
يجوز للراهن ان يجر المهرن مئة ترب على قدر اهل الدين فقصت منه انه اذا كان موهبا بين حال لم يجر الاجارة مطلقا وكذا لا يجوز له  
تزوج الرقيق المهرن واحترق من الاجارة التي تقضي مدها قبل حلول الدين فانها تجوز للراهن اذا كان الانتفاع به لا يفسد الا ان يجر  
المهرن صح بدو الرقعة وغيره **قوله** لانه يعني اذا احل الراهن العين المهرن من المهرن او كان المهرن جارية فزوجها الراهن من  
المهرن او كان عبدا فزوجها من المهرن حيث كانت المهرن امراه فالحال ان كان مطلقا **قوله** ولا قصد وحم وحنان لا يضر يعني ليس للراهن  
منع الراهن من هذه النسخات اذا كانت لا يضر المهرن **قوله** ونقدت موشروا يلاذه بقيمة يوم نقله يعني لو كان المهرن رقيقا فاعطاه الراهن  
او طحا لاجارة المهرن لم يملك وهو موشر نقد العتق والاستيلاء وعزم القيمة ويقوم بقيمة يوم العتق والوطي وبغير القيمة **قوله** وهذا  
لا يضر يعني انه لا يضر للانتفاع المهرن سواء عليه بعد بيعه في الدين ام لا ولا يعتبر في العشران بغيره عن اقل الامرين من قيمة المهرن  
او قبل الدين واما لو ولد المهرن وهو موشر فانه لا يفسد استيلاءه في الحال لكن لو انك الراهن قبل بيعها او بيعت في الدين ثم ملكها بعد  
ذلك ثبت لها حكم الاستيلاء وهذا معناه قوله او عادت ولا يباع حنا تقع خلعها وتقبه للبا وتزوج موشروا ولا يباع كلها الا ان لا يفسد  
الدين او لم يكن التقبض فان لم يتقبض بها الدين وامكن التقبض بغيره فباعتق الدين ونقد الاستيلاء في باقي **قوله** الا ان على عاقل  
فله اوبه يعني فان علق المهرن على المهرن عاقله نظرت فان قال علقه اذا كانت المطاقت حرة مثلا فانك المهرن ثم المهرن علقه فانه  
يعتق عند علق المطر وكذا لو قال اذا انك المهرن كانت حرة ثم انك عند الراهن فانه يعتق بخلاف ما لو علق المهرن على المهرن على ضنه فوجرت قبل انك  
الراهن فانه لا يعتق **قوله** او عادت قد تقدم شرحا عند قوله لا يضر **قوله** ومن عشرين كانت به بعد لو مات المهرن باستيلاء موشر من  
قبضها ووطا ليعا اذا ايسر ويجعل قبضها قبضها هذا ما كمالها **قوله** كواطي امة غير يشبهه يعني لو وطى لثنا امة غير يشبهه فمات بالاولاد من  
قبضها **قوله** لا في كل وزا يعني لو وطى امة غير يشبهه بكتا او بغيره ولو باكره فماتت بالاولاد لم يجر قبضها هذا فاشترط في التسمية **قوله**  
وتقدرك اذا من مرفق يعني انما منع الراهن عن التصرف في المهرن حتى المهرن فان اذن له فيه جاز **قوله** لا يضر بغيره اوصى الراهن يعني  
لا يضر بالمرحون المهرن والتصرف في المهرن لا يشترط ان يعمل له دينه المهرن او يشترط ان يكون من المهرن وهذا فانه لا يضر الاذن والتصرف  
**قوله** ورجع قبله يعني لو اذن للراهن المهرن في التصرف ثم رجع المهرن عن الاذن قبل تصرف الراهن المهرن **قوله** وقبل بغيره ورجع يعني  
وان وهب الراهن العين المهرن او رهنها باذن المهرن ثم رجع المهرن عن الاذن بعد العتق وقبل القبض وجروعه وفسد الايمان الا ان يفسد  
**قوله** وان من جرح رجع يعني لو تصرف الراهن بعد الاذن ثم ادعا المهرن انه رجع قبل تصرفه وانكر الراهن صرف الراهن بيمينه وكذا لو اذن المهرن  
في القبض قبض ثم ادعا الراهن انه رجع عن الاذن قبل القبض وانكر المهرن صرف الراهن بيمينه **قوله** وخلف من تجر قبضا يعني كما لو اذن  
لمهرن للراهن في رهن المهرن عند ثالث ورجع المهرن الاول عن الاذن وقال لا قبض المهرن الثاني فقال الراهن والمهرن الثاني قد كانا  
تعاوضاه قبل رجوعك فقال المهرن الاول لم يكن قبضه اذ اقول قوله مع يمينه وكذا لو خلف في قبض المهرن فادعاه المهرن وانكره الراهن  
الراهن بيمينه **قوله** وخلف من تجر معاقله يعني لو اذن المهرن في بيع المهرن وكان اذنه يوم الاربعاء وقال الراهن قد رجعت ولكي تزلت  
بعت المهرن في يوم الخميس قبل ان ترجع فانا اقول قول المهرن بيمينه لانها في بيعها على الرجوع **قوله** وخلف من تجر معاقله يعني لو اذن المهرن في بيع المهرن  
فانكره الراهن بيمينه ان لم يقر المهرن بيمينه **قوله** وخلف من تجر قبضا وهو في بيع يعني لو اذن المهرن قبض المهرن وهو يكره يد الراهن  
فانكره الراهن بيمينه **قوله** وخلف من تجر اذنايه يعني ادعا الراهن ان المهرن قبض المهرن بلا اذن صرف الراهن بيمينه **قوله**  
او عن جفته يعني لو قبض المهرن الراهن فادعاه الراهن اذنه في قبضه عن جهة الراهن فقال الراهن انها اذنت لذي قبضه ورجعه وادعاه  
او هو ذلك لا عن جهة الراهن صرف الراهن بيمينه **قوله** وقد زعمهون يعني لو قال المهرن رهنني هذا العبد والجارية مثلا فقال الراهن انها رهنك  
العبد وجك صرف الراهن بيمينه **قوله** ومهرن به يعني لو ادعا المهرن على الراهن انه رهنه العين المهرن بيمينه فقال الراهن بيمينه او ادعا

المهرن  
الراهن

قوله وان من جرح رجع يعني لو تصرف الراهن بعد الاذن ثم ادعا المهرن انه رجع قبل تصرفه وانكر الراهن صرف الراهن بيمينه وكذا لو اذن المهرن في القبض قبض ثم ادعا الراهن انه رجع عن الاذن قبل القبض وانكر المهرن صرف الراهن بيمينه وقوله وخلف من تجر قبضا يعني كما لو اذن للمهرن للراهن في رهن المهرن عند ثالث ورجع المهرن الاول عن الاذن وقال لا قبض المهرن الثاني فقال الراهن والمهرن الثاني قد كانا تعاوضاه قبل رجوعك فقال المهرن الاول لم يكن قبضه اذ اقول قوله مع يمينه وكذا لو خلف في قبض المهرن فادعاه المهرن وانكره الراهن الراهن بيمينه قوله وخلف من تجر معاقله يعني لو اذن المهرن في بيع المهرن وكان اذنه يوم الاربعاء وقال الراهن قد رجعت ولكي تزلت بعت المهرن في يوم الخميس قبل ان ترجع فانا اقول قول المهرن بيمينه لانها في بيعها على الرجوع قوله وخلف من تجر قبضا وهو في بيع يعني لو اذن المهرن قبض المهرن وهو يكره يد الراهن فانكره الراهن بيمينه قوله وخلف من تجر اذنايه يعني ادعا الراهن ان المهرن قبض المهرن بلا اذن صرف الراهن بيمينه قوله او عن جفته يعني لو قبض المهرن الراهن فادعاه الراهن اذنه في قبضه عن جهة الراهن فقال الراهن انها اذنت لذي قبضه ورجعه وادعاه او هو ذلك لا عن جهة الراهن صرف الراهن بيمينه قوله وقد زعمهون يعني لو قال المهرن رهنني هذا العبد والجارية مثلا فقال الراهن انها رهنك العبد وجك صرف الراهن بيمينه قوله ومهرن به يعني لو ادعا المهرن على الراهن انه رهنه العين المهرن بيمينه فقال الراهن بيمينه او ادعا

المهرن

المهرن الناصر صوته بالدين كله وقال الراهن بل نصفه فان القول قول الراهن بيمينه في الحالين **قوله** كنهه يعني ان الواهب صدق بيمينه فيما  
صدق فيه الراهن من هذه المسائل المتقدمة ذكرها من قوله وحلف من جرح رجع رجعوا الى عتقها **قوله** وحلف من جرح رجع رجعوا الى عتقها **قوله** وحلف من جرح رجع رجعوا الى عتقها  
العشر جارية فولدت فادعاه ان ولدها منه ووطي سابق لعقد الرهن فانكره المهرن فان القول قول المهرن بيمينه فحلف ما بعد ذلك وكذا لو  
قال المهرن كنت اغتصبها واخبر المهرن عن المهرن فانه لو اخذ بغيره ورجع فيمينها رهنها مكن **قوله** وكذا سابق لغيره الراهن يعني  
لو اقر الراهن ان في رقبته الرقيق المهرن حلالا لغيره سابق للدين وكذا المهرن صرف المهرن بيمينه ووطي على العلم **قوله** ويقرم لان ردها  
الراهن وكل المهرن يعني لا يجره الا ان الراهن في حق المهرن له بل يقرم المهرن للمهرن له اذا خلف المهرن لان المهرن حاله المهرن وبن حقه بالراهن  
فان نكل المهرن عن المهرن رد المهرن على المهرن لا على الراهن فان خلف بطل الرهن وعلني حقه بيمينه العبد وان لم يلف المهرن في الرهن بحاله  
لا في المهرن واليه الانتفاع بقوله لان ردها المهرن في حق المهرن **قوله** ولم يترك يعني لو اقره رهنه وغيره لا يترك قال المهرن لم يترك  
عن حقيقته فله حليف المهرن سوا ذكره لعلنا وجها صحت لا ام لا وقل ليس له حقيقته حتى يذكر خطبه وجها صحت لا ام لا وقل ليس له حقيقته حتى يذكر خطبه  
وكيف فعل كذا وفي طريقه المهرن والاولى طريقه العرقين والآخرى طريقه العرقين المح وافقه هكذا نقله عنه في التسمية **قوله**  
والمرحون الذي يرضى المهرن فله فيه المهرن ولا يزال الا للانتفاع ان لم يكن الانتفاع به عند المهرن لان منافع المهرن المهرن وعليه مونه  
**قوله** وهي امانة يعني ان يد المهرن امانة فان تلف المهرن عتق من غير عتق ولو بعد انقضاء كنهه لا يفسد بيمينه من الدين شي **قوله**  
فان جعله ميعا او عار بعد شئ من عتق يعني لو قال رهنك هذا العبد العتق انك في ذلك عتق بعد العتق بيمينه او قال ثم عتق بعد العتق بيمينه  
فانه يفسد الرهن والبيع وفي يده امانة قبل بيع الشئ وان كان الرهن فاسدا لان فاسدا لا يرضى ثم بعد الشئ يكون مضمونا بيمينه البيع الفاسد  
او العار لان فاسدا لا يرضى والعارية مضمونة **قوله** وفاسد رهن عتق كنهه امانة وضمانا يعني ان كلاما صحيحا عتق كان اليد عليه بد  
ضمانك البيع والعارية مضمونة فاقص في فاسده فمضمون وكما لو رجع من العتق لم تكن اليد فيه ضامنة كالاجارة والرهن وكذا لو اقره المهرن  
في فاسده غير مضمون **قوله** غالبا كنهه رهن على الشئ في الشركة العارضة فانه مضمون على صاحبه وعنده في الصحة غير مضمون وكذا رهن المهرن  
باليه العارضة فانه غير مضمون على صاحبه وان كان المهرن في الشركة العارضة فانه مضمون على الامام محض وعنده اذا عتقها غير مضمون ولا ضمان **قوله**  
لو قارض على البيع كنهه المهرن فاشترىه يعني العاملة قال رجع العامل ضامع على الدرع وكذا لو قارضه على يد يقره ويعل عليه وقد سئل فانه  
مده لا يقره فله البا فعمل كذلك فان العقد فاسد وعمل العامل ضامع والحالة هذه فلا يفسد على مالك الوادي اقره على المهرن **قوله** وزرع  
انتفاع تعذر معا يعني اذا لم يكن الراهن للانتفاع بالمهرن عند المهرن فله انتفاع مده الانتفاع **قوله** واشترىه بيمينه يعني اذا كان الراهن مضمونا  
العبد موقوف عند الناس لم يملك الانتفاع به من المهرن للانتفاع وان كان مضمونا وخاف المهرن ان يجره فانه من على الراهن الانتفاع باله  
انتفاع للانتفاع **قوله** وله طلبه عه اودينه ان خلف يعني اذا خلف المهرن في المهرن من الراهن او بطل المهرن بيمينه **قوله** ومنه  
وقدم بيمينه يعني لو رجع على الراهن مطلقا فانه يقدم المهرن على الراهن على ما في الغرماء **قوله** وكذا لو اقره المهرن باقض يعني  
اذا انتفع الراهن من قضا الدين وعن بيع المهرن اجرة القاضى على احيائها فان لم يفعل باق المهرن واقره المهرن **قوله** ولا صرف المهرن يعني  
ليس للمهرن في الرهن الا حق الزينة فقط وجميع منافع المهرن **قوله** ووطوه ولو اذن رهنه يعني لو رهنه على المهرن المهرن ووطى المهرن سوا  
اذن له الراهن لا **قوله** ويظن حل شتمه بيمينه او قيمة ولا يعني اذا وطى المهرن المهرن باذن الراهن وادعاه على ذلك صدق بيمينه ولا يفسد  
عليه المهرن ويكون ولده حرا ويحب عليه قيمته يوم الانتفاع وطيه بيمينه اذن الراهن وادعاه على التحريم نظرت فان كان ترب عتق بالسلام او  
بإدنه بيمينه عن القاضى قبل قوله بيمينه وكان حكمه ما تقدم والا فلا **قوله** وان فسخ من ايمناه او اذاد فلكل طلبه يعني لو اقره الراهن  
والمهرن على وضع المهرن عند رهن ففسق او عند فاسق فازداد فسخه فلكل ميمناه ان يطلبه ورثه **قوله** فان رده لا حرجه فاضح  
لورثه المهرن الرهن الى الراهن او الى المهرن بغيره اذا لم يفسد من يدين رده اليه وان كان فاسقا نظرت فان تلف المهرن  
طلب العبد يده ليعتق رهنها والقراض على الراهن وان تلف عند المهرن فلا يعتق حكمه **قوله** وهو وكيل للراهن يعني اذا انتفع عاوضه الراهن  
عنده موهوك للراهن بيمينه لا يعني ان المهرن يدين المهرن بيمينه وان كان انتفعه عن البيع اقره الى اذنه هذا لفظ التسمية **قوله** وبيع  
بأدنه الاول يعني اذا اتفق الراهن والمهرن على وضع رهن عند رهنه او اذا له بيمينه عند المهرن او شرط اذله في العقد فانه يكتفى بذلك الاذن  
قبضه عند المهرن وقال العرقين لا يدين بيمينه لان ردها كان عرضة الاذن والراهن **قوله** وعلى رهنه مونه يعني  
ان موهوك المهرن على الراهن والمراد الموهوك الذي يقره المهرن كالتفقه وكسوة العبد وعلف البهيمة والسقي والجدا في الثمن واجره الاصل

اولا خلاص

قوله











3515

الافاقه حوله وجبا الى بلوغ عيني ونفك حجر الصي بالبلوغ مع الرشد كما سبدي في مجلس  
ابن البلوغ يكون باحد امور اما باستكمال حسن عشر سنه تجديدا او خروج المني او بغير المراد لتسريح شين تقريبا او بجملها لان جملها ليس

وزیرین

علي غير الدعاء يعني مثل ان يقول ضالحتك هذه الدار اعلم ان الله اعلم

فان هذا النوع يكون بلفظ الصلح بحيث فيه احكام البيع **قوله** او احكام بيعي اذا قال مالك عن هذه الدار المدعاه على سبكي راوي  
شبهه فيقول يتكون هذه اجاره بلفظ الصلح بحيث فيه جميع احكام الاحاق **قوله** وعلى بعضه هبه يعني مثل ان يقول المدعي المدعاه عليه  
مالكك عن هذا المدعاه على نصفه فيقول المدعي المدعاه عليه فان هذا النوع هبه بلفظ الصلح بحيث فيه جميع احكام الهبه من اشتراط القبض  
والاذن فيه ومضى مره امكانه **قوله** او ابرأ يعني مثل ان يكون للمدعي بنا يقول المدعي المدعاه عليه مالكك عن هذا الدين الذي ادعيته  
عليك نصفه مثلا فيقول المدعاه عليه هذا النوع ابرأ صحح عن نص الدين بحيث فيه احكام الابتر لكنه يقتصر الى القبول لانه بلفظ الصلح  
فلا ولفظ الابتر اقله لا يقتصر الى القبول **قوله** فان شرط فيه تعجيله وجوزده بطل يعني لو ضامه على موجب الوشرط ان يعطيه جديا  
عزدي بطل الصلح في الحالين **قوله** او ضدها فغير الخط يعني مثل ان يصلح من دين قديم الى حديثه حاله على التردده فانه بطل الصلح  
فان صلح عن الالف الجيده حاله محاسبه لاديه وجعله مثلا يرب المدعاه عليه عن المحاسبه المحطوطه ونفيت عليه محاسبه جديده حاله  
واليه الاشارة بقوله وغير الخط يعني بطل غير الخط كما ذكرنا ونسب الخطوط وهو المحاسبه المحطوطه ومثاله هذا **قوله** ولما خلا  
مع انكار بعض انه بشرط الصلح ان يبرأ المدعاه عليه ثم يبرأ فلو لم يكن ابتداء وانكره اخر وصلح لم يصح الصلح في الحالين والخصمه  
في الانكاز وفي المطالب عن قسمة الراوي وجوز ان السكوت هنا حكم الانكاز **قوله** الامح وكيل اخر يعني اذا اصر على الانكاز  
ثم حكم اخر صلح عنه نظرت فان قال الوكيل المدعي هو مفر ذلك ثم صلح الصلح لتصادق العاقدين **قوله** وان قال هو وكيل وصلح  
عن دين معين يعني اولم يعترف الوكيل باقرار الوكيل لكن قال هو مبطني انكاز ثم صلح الوكيل نظرت فان كان المدعاه دينيا صح  
الصلح لانه يجوز تصادي غير اذنه وان كان عيالا لم يجوز لانه لا يجوز تصرفه التصرف على متاع الغير بغير اذنه **قوله** اولنفسه  
عاشرا بعضه او دين يعني فان قال الوكيل المدعاه عليه سبطه لكني صالحي ايها المدعي على ان يكون المدعي الى ففعل نظرت فان































بسم الله الرحمن الرحيم

الذي في يده  
فان في يده  
والذي في يده

۱۸۸۸

هذا صاع  
من القمح  
مع الحنظل  
وقد  
نقدت  
بذلك

توضیح و تفسیر

فصل في معرفة  
السنن والاشهر  
والاعمال  
والساعات







































والفاسق والصبي والمالغ والاراذل والافق فان هؤلاء كلهم يصح منهم التقاط اللفظ فيكون بالبعد عن كونه قيق فانه ليس له الالتقاط بعينه  
او نسيب فان اذن له والسيد هو الملتقط **قوله** صابغ الحفظ لغة شوا كان مالا او فوضا ما نفسا كالنكاح على ما قيل قبل الدواع وشوا ع  
بسطوا وغفله او القدر في ذراكل واجله هارب في تحرك او جرد في حرم ماله او في موت او ملك فانه يكون التقاط هذا كله الحفظ **قوله** كاهن  
يا من يعنى من وجد في تقاضيا نظر في ان كان عربا والوقت وقوا من لم يحفظه لئلا ولا الحفظ وان كان غير عربا ومن امكن ان يكون الوقت في حوز  
يقرب عليه فيه فله لفظه الحفظ مطلقا وكذا التملك الا اذا كانت له غير محرم **قوله** وترب ان وثقت به الحفظ في حوزة شخص وترب  
نفسه وانما ان يلقط الضالة الحفظ على صاحبها ولو قبله الحفظ متعلق بالمسائل كلها وان اولى بالان لها **قوله** وشقو وطغفله في الحوز  
يدوم متعلق لملك يعنى ثم ان كان صاع الضالة شقو وغفله من المالك نظر فان كان في موت دار الامتياز او شوا زه او حوا جاز ان يلتقط التقاط  
الاما انتشاء في الاصل ويطلب ما يندرج ان شاء الله تعالى وكذا ان وجد في دار الحرب ونهضت فانه يكون التقاطه للملك واخر بقوله ونهضت  
عالم وجده في الحرب ولا منافاة فانه يكون غنمه **قوله** واخر بقوله فيما لم يجد ويرها وجرت الضالة في حوز ملك وموقوف فانه لا يجوز لها  
الملك بل في حوزة الدين ما لم او مستنجر او مستنجر ان ادخلها فان لم يدبرها فليس التقاط اليه القبض منه ان ادعاها وامكن وهذا اخذ للشيخ في  
الحج **قوله** كدقن اشياحي يعني وجدة الملتقطين في موت او في ملك لحيه وهو من دين الاسلام فهو لفظه يكون اخذ للملك فان وجد  
ارض حوزها يدفعه في الضالة **قوله** او اخضاع بغير كيد يعنى يحوز التقاط غير النقول لما يملك اقتناء والاقتضاء به كجد الهبة  
حيث يكون التقاط المملوك **قوله** وكذا الكلا يكون التقاطه للاختصاص حيث يكون التقاط المتع من صغار السباع **قوله** لا بالحرم يعنى لا يجوز  
التقاط لفظه الحر للملك ويجوز الحفظ **قوله** وامة في المعنى ان الله التي ليست محررا بالملقطة لا يجوز له التقاطها للملك وكذا الحفظ **قوله**  
ومتع من صغار سباع بمقاراة كونه يعق ولما ضالة الحيوان فانك نظر فيها فان كانت بغير امانة وهي ما تمتع من صغار السباع لا بل والجموع  
لجز التقاطها للملك يكون الحفظ وان كانت لا تمتع من صغار السباع او كانت تمتع ولكن كانت في حوز القرا والبلدان او كانت في مقاراة غير امانة جاز  
التقاط المملوك في حق الاخر **قوله** وما قاز لفظه قد يحمله يعنى ما يحوز ملكا للقبض بعد التعريف اذا لم يقرب بلقطها فخصر الحنايه فاعلم ان  
فخصر الحنايه صار عاصيا ولم يجز له ان يملكها بالتعريف واخر بقوله فان مال اخذها الحفظ او لم يفهم ثمنها كما في طير امانة قصصا بانه  
بعيد كل فانه لا يصير حائبا وكذا لو قبضه بلا قصد فله ملكه بعد التعريف في المسائل **قوله** بعد تعريف ما يقصد يعنى ثم ينظر في كانت القبض  
ما يقصد فله فانه لا يصير حائبا الا بعد التعريف على ما سباني **قوله** ويجب ان حفظ واعى يعنى ويحيز القبض سوا اخذها الملتقط  
الحفظ والملك وحيث قلنا ان كل اللفظة في الحال كما سباني فانه يجب العلم بعد الاكل واليه الاشارة بقوله وان اكل **قوله** وترب باوصا وكذا  
يعلق انه يجب ان يفسد في نفسه باللفظ لفظه ويجب ذكر المهور بعضا منها وهي التي ذكرها بعد التعريف **قوله** فقبل ان يقرب يعنى ان يعرب  
القبول لكن لا يفسد به في نظر فاقرب بعرض عنه فيه والقبول هو ايعا على الظن فان كان لا يكثر اسفله ولا يبول عليه له غالبا والكثر خردال  
فيقر والقبول على قرين ما يوافق **قوله** وكذا سباني يعنى يجب تعريف النبي **قوله** وان تقرب يعنى انه لا يشترط ان تكون سنة التعريف متوالية بل  
ايقرب وكل سنة متتالية او بعضها او جزءا حتى اجتمع من التعريف سنة فذلك واجزاهن السنة المتوالية **قوله** ويعرف كل يوم من من في من  
على السبع ثم كل شهر يعنى تقسم السنة اربعا فيعرف فيها كل هذه الصفة **قوله** في يوم يعنى ويكون التعريف في بلد القبض ولكن منه في كل الفان  
كالاسواق وخراج ابواب المساجد ونحوها وكذا ان يعرف في المساجد وينشر فيها ضالة او في القنطرة ونقل على الرافعي عن الشافعي ان الاصح  
البلد العربي في المساجد والرم لا يفرق بين المساجد القبض في القنطرة بحوزة **قوله** او يولد وكذا ان وجد بين اهل القنطرة في مصر الخالصة عن الناس  
بعد التعريف فيها يعرف حيث يبيد التملك التعريف كالبلد والافله وكذا **قوله** ومؤنة على مملوك يعنى واذا قصد الملتقط التملك مؤنة التعريف عليه  
سوا تملك الملقطة او حوا الحما قبل ان يملكها الملتقط ولو قصد الحفظ وعرف فهو متعرب **قوله** وباع حيوانا وما يقصد بكا او جردا  
واكل الاخر لا يملكه يعنى ان كانت القبض حيوانا حيث حوزا التقاط الحيوان للملك او لم يكن حيا فاولا ولكن كانت ما عسب كالفرس وكذا الحيوان  
فالمقتط بالحمار فان شابهها بادن الحاكم ولا يجوز ان اذن الحاكم قبله على اذنه فان لم يجد الى الحراز وان شاع الذي يقتل وكذا ما  
لفظه الحيوان الحار لفظه ان وجد غير البلد ثم يعنى عليه تعريف هذه اللفظة في المالكين واما الحيوان الملتقط من البلد فليس له كذا والاشارة  
بقوله لا حيوان ببلد **قوله** ولعظمه باع مملوكا يعنى واللفظ في الرطب كما في حقيقته نظر فان كانت الغبضة في حقيقته وجب تحفيقها بولي مؤنة  
التعريف بادن الحاكم وان كان الغبضة في بعهه عطا فاعلم ان المالك بادن له في بعهه فباع **قوله** وهو غنمه قبل ان يملكه يعنى ان يملكها بانه  
على التقاطه وكذا على غيرها حيث جوز بيعها فاما المملوك من غير نظر بطلان بعض وان طالت اليد ومضت منه التعرب بالملقطة بالملك  
ولو اوجر الكسوة به ويراد

بصلواتنا لأن المنطق لا يملك اللفظة حتى يتلفظ بعد التعريف الواجب ولا يملك مجرد معنى مدة التعريف وكذا التعريف قبل التملك بان فعل  
بها ما لا يجوز له فعله فيها فانه يصير ضامنا **مولد** وان طرأ قصد خبايا به معنى لو اخذ اللفظة للمنطق والتعريف ثم التملك انه نوى الخبايا به ذلك  
بمعنى مدنية ضامنا **مولد** وعرف فاسق لفظ بشرى معنى انه لا يصح النفاذ السابق الى التعريف بغيره الا اذا ضم الحاكم اليه مشرا فاحضر على  
اعرفه **مولد** ونزع منه فاضى معنى ونزع الحاكم للفظه السابق من يد وجعلها عند **مولد** ومن معنى ولي معنى ومع النفاذ الذي وجد على الولي  
انتماعه ان علم **مولد** وعرف وتلك حيث يتفرص له معنى ان الولي يعرف لفظه الضمير له ان تملكها لمعنى **مولد** الا انتماع الضمير  
لان تملك اللفظة كقراضها وان لم يزل التملك له حفظها او تملكها الى الحاكم **مولد** ومعنى ضامنا الى اللفظ معنى لو انك الضمير لفظه قبل ان علم الولي  
ما فيها الضمير بخلاف ما لو تملك باقية فما وبقية فانه لا يصحها الى الانشاء فتعوله **مولد** ولما ولي قصر معنى لو انك الضمير للفظه او تملك  
بغيره بعد علم الولي وقصيرة في انتماعها فالضام على الولي الحالى انه يجب عليه منعه عن ذلك **مولد** وبعد لفظ بلاذ في رتبته مع علم  
واهل او قرضه وهو خابن بعد اذا لفظ العبد للفظه نظر فان اذن له سيده النقطه مع النفاذ وكان السيد هو المنطق وان لم ياذله  
السيد ولم يعلم قاله في رتبة العبد ودمه السيد وكذا الوفر حال السيد مع خذالتت تغلق خاتما في رتبة العبد فقط وهذا معنى قوله في رتبة  
وان علم السيد واهله الوفر معه وهو **مولد** مع العبد مع تملك غير العبد والمان في رتبة العبد ودمه السيد وكذا الوفر حال السيد مع العبد  
خاتم والتفرق قوله احتفظا وبقية فعل او خذ ذلك واخر قوله وهو خابن على الوفر السيد للفظه مع العبد وهو واجب فانه يجوز ذلك ويكون  
تفرق السيد كذا في النفاذ **مولد** ولا خذ منه لفظ مبرى معنى لو اخذ السيد للفظه مع العبد واخذها جنى رى العبد الضام وصار اخذ  
هو المنطق **مولد** ورد حكم معنى لو حاكم يدعى للفظه وان ثبت بها حكمه الحاكم بها وحكم على المنطق تسليها اليه الحاكم ويرى عن الضام **مولد** وحرار  
تضيق ولفظ ولم يزل معنى لو حاكم يدعى للفظه الى المنطق فوضعا ضامنا ولم يحكم له حكم لعدم اثباته لكن خذ منه المنطق لم يحكم له الحكم  
بغير المنطق بالتسليم على هذه الحالة فلو حاكم يدعى له بعد ذلك الحالة هذه وان ثبت بها وصدره للمنطق على الضام **مولد** وان تملك بغيره وانما تملك  
عبد معنى لو حاكم مالك اللفظة بعد ان تملكها للمنطق تسليها اليه مع الزيادة المصلحة لا المنفصلة الحادثة بعد التملك منها العمل الحادثة بعد التملك  
ارث بعد معنى لو تملك اللفظة بعد التملك من المنطق ان العبد حاكم ما لو تملك من التملك **مولد** كبر لان ذلك وقوم يوم تملك معنى لو تملك  
لفظه بعد التملك في يد المنطق ضمنها للمنطق بغيره يوم التملك لا يوم التملك خلاف ما لو تملك من التملك فانه لا يصحها وقد تقدم **فصل**  
مركز عن العبد فانه لا يجوز له اخذ القبط سوى كان رقيقا او مبعوثا او مكاتب **مولد** عبد اعز عن الفاسق فانه ليس اهل اللفظ المنطق وقدر  
في ان الكافر لا يملك المسلم **مولد** السيد كبر عن غير السيد **مولد** لفظ مبعوثا بالشرع وان مبرور بدينه وقراضه ان المنطق هو الذي وجد  
طرحه في الادبى ما بعد سوا كان مبررا ام لا فيكون له هو هذه الصفات المذكورة التقاطع وكذا لا شاهد على القبط لجهة سيده والمنطق  
استلزامه بل التقاطع ورتبته فرض كفايه وهو معناه قوله وقراضه **مولد** ولعبد يادى بعد اذا اذن له السيد جار ويكون السيد هو  
اللفظ حسيد ولا يجوز بغير اذن السيد **مولد** لا مكاتب معنى وان اذن له السيد فلا يجوز الا ان يقول السيد للفظه فانه يجوز حسيد ويكون  
لفظ السيد وهو معناه قوله الانباه **مولد** ولكل لفظ كذا فرفع اذ كان المنطق حرا ولا يملك الكافر المسلم فان له لفظ الكافر وله  
حاكم سببا لا سببا **مولد** وقدم سابق معنى لو اذن انشاء على القبط قدم السابق ضمنها فان اتباعا قدم المقدم بغيره وجد المنطق فيها  
يلدري صاف وهو معناه قوله ثم مقدم بغيره فان كانا سابقين معا قدم البلدي على القروي وهو معناه قوله بلدي فان اجتمع بلدي وبلدي  
اللفظ في البادية والبلدي في موضع رتب فهم اشوا وهو معنى قوله وبإضافة استويا **مولد** لا مملوك معنى لو حرم بلدي وبلدي معنى لفظه ومالكه  
نسوان بلدي اول **مولد** ثم معنى ومعلوم عدله معنى لو استويا في كونها بلدي او بلدي او قروي ومن قدم على عاقبة وقدم اسما معلوم  
قد علمه القريه **مولد** ثم ارفع معنى اذا استويا فما ذكره ارفع بينهما **مولد** ونقل الى مثل من يد وقريه وسهما بلدي ولا على معنى بلدي لللفظ  
اللفظ من بلدي بلدي ومن القريه والبادية الى البلدي ولا يجوز العكس لان البلدي ارفع من القريه والبادية والقريه ارفع من من البادية  
واستلزامه ما له معنى ان اللفظ ان يستلزم حفظا من اللفظ من غير اذن القاضي **مولد** بل رزونه وما عليه وكنه بعض اشهر وكونها امرا لللفظ  
او حرة **مولد** بل رزونه ما عليه وكنه بعض اشهر وكونها امرا لللفظ  
لرطوبة **مولد** لا دسا وقربا معنى لو وجد القبط في حجر او حركته ما يدفون او وجبها الى فرس منه فانشأه **مولد** وانفق منه بفاصل اشهر  
لا يستلزم المنطق لانفاق على القبط من مال القبط الا اذا كان الحاكم لم يحكم الحاكم انفسه على النقة **مولد** ثم على بيت المال معنى اذا تملك القبط مال  
عما ذكره لو كان هو الموقوف على القبط او الموصاه لهم وكذا ذلك فان نفقة القبط عند فقرا جدا الى المذكورين يكون على بيت المال لكن



[illegible][illegible]



























البريد الى ابي القاسم  
في القلعة

[illegible]

کتاب فی الفقه















اذا خاف الزنا والحاجة من به علة كخاف هلاك نفسه او الرضا بقول طبري لا يخفى ان النسيء في النكاح  
في الحائض والله اعلم **و** يكون ولود نسبه بعيدا ولا يعني ان نكاح البكر اولى من نكاح التيب ونكاح الولود من النساء وكذا غيرها  
وفي الولود ناولان فيل هي البكر البالغة وقبل من عرفت كثرة الولاد في عشرتها ونكاح النسبه اولى من غير النسبه والنسبه في النكاح  
العصر الكريم والاصل الذي للمهر عن خصل الدين وفي المرأة الحرة في نسبه نسبه وكذا نكاح بعينه القرابة الا من ائمة العرب والاولاد  
ويستحب ان يكون ذات دين وهو المفضل وان يكون حمله عاقلة خفيفة مع خلية عن وليه غير مفسدها حاشية الخلق وقوله اولاد من  
ويكون ما بعد الى هاهنا **و** خطبة يعني ونكاح الخطبة المفضل في النكاح **و** خطبة يعني ونكاح الخطبة المفضل في النكاح **و** خطبة يعني ونكاح الخطبة المفضل في النكاح  
التي لان من بعد الله فلا مصل له ومن يضل فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله **و** وجب لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله صلى الله  
عليه وسلم اما بعد فان الله امر بالنكاح ونكح اليه وذم السخا وتوابعه عليه فقال تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تكونوا  
واثم مسلمين وقال تعالى واتقوا الله الذي تسمون به والارحام ان الله كان عليكم قريبا وقال تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وقولوا  
سدا يصح لكم انكم لا تعرفونكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما **و** الخطبة يعني انه يسمى لمن اراد ان يخطب امره ان يقول  
يقول الحمد لله رب العالمين اللهم صل وسلم على محمد وآل محمد وصبر يقول لله وفيه حشر خطبا كريما ونكاح اولى من ذلك ثم يقول المستطير  
عنك وكفى **و** ونكاح عورة قبل تزواج ولو تخطا يعني ان يخطب امره ان يقول الله وحدها وكفى قبل التزواج ثم يقول  
نظرة او تخطا فيه وتقول صيت نظره اليها **و** والاستوصف يعني فان لم يكن من النظر اليها صفة او ثقة تسامحها فترأى فيه  
**و** لكي يعني انه يندب الى الله ايضا ان ينظر اليه قبل التزواج لانها عورة منها فان لم تكن من منظره بعثت رجلا من حمارها  
بانها بعثته **و** وحرم نظره ونكاح يعني لا يجوز النظر للذكر في الانثى ولا للنظر للأنثى في الرجل استثناء في الجنس وسببا في حرمته  
النظر حرم الحاصل وما حرم نظره متصلا حرم نظره منفصلا حرمه فحاشية النظر وقصاصة الشعر وهذا معنى قوله ولو في ميان كلامه  
**و** الحاجة يعني اذا غلبت الحاجة الى النظر جاز ويقتصر الناظر على قدر الحاجة وموضعها فيجوز ان ينظر الى وجهها ليعلم ما هي  
كشفت عن الاذن وجوز للنظر الى ما يتبع الحاجة اليه منها للفسد والعلاج كحصة زوج او حرم او شريك او امرأة ثقة ان لم يوجد  
تعالى كما يجوز نظرها اليه لذلك كحصة زوجته او حرم ولا يتولى ذلك زوجة مع وجود مسلم ولا ذمية مع وجود مسلم **و** وشارة  
الفرج قال في التفسير في النظر الى الفرج عند نكاح الحاجة **و** ولا يصح في الفرج في المشيئة وكذلك يستثنى النظر في الفرج عند الرضا  
الحكاية فيجوز النظر اليه متكشفا والمتكشفا عن الحاجة في الفرج عند الرضا **و** النظر الى الفرج عند الرضا **و** النظر الى الفرج عند الرضا  
**و** دخل استمتاع يعني الزوج والسيد النظر الى جميع بدنها حيث علمها الاستمتاع الا الذي كرهت كاستباحة في ذكره لا يشرع  
للاستمتاع ودخل فيمن على الاستمتاع بها المبررة والمعلقة عنقها بصفته قبل وجوه الصفه وام الولد وحسن النسبه والمبررة والوجه  
والزوجه والعقد والكافة والمشركه فانه لا يجوز النظر فيهن الى ما بين الفرج والركبة ولا يجوز ما زاد على المصراع في الروضة والله  
واما لو عرض مانع قريب الزنا لا يحيط وزجر فلا يحكم نظرها الى سبيلها ونكاحها نظرها اليها وحكم المشرع في النظر **و** بالنظر  
قبل يعني حيث جاز نظر قبل الزوجه والامه والزوج والسيد فهو مع الكراهه ولا يجوز النظر الى سبيلها **و** ولا ينظر مسح وجهه  
ومحرم ما وراء السرة وكذا يعني انه يجوز للمسح والحرم ان ينظر ما فوق السرة ويحرم ركبه وكذا عيدها النقه **و** ويجوز ما  
ان كان من النظر من الرجل ما فوق سرة زوجته ولا يجوز ما بين ذلك والحاجة والمرأة مع الكراهه كالحرم من الرجل **و** بالنظر  
مسحه يعني ان كان جاز للمسلم والمسلم ان ينظر الى ما حرمه خلاف المسح والعبد فانها وان جاز لها النظر فلا يجوز نظرها الى  
كبالع يعني ان لا يجوز للرجل البالغ ان ينظر الى المرأة الأجنبية ولا يجوز للمرأة البالغة النظر الى الذكر المراهق الأجنبية واما المراهق  
بان لا يملك من التكليف لكن ينهه الولي عن نظرها لا يكون للبالغ نظره **و** جاز انظر من ولا يشهد او خوف يعني انه لا يجوز  
نظر غيره عورة الرجل الا من دله بشبهة او خوف فتنة **و** واحتياط مشكك يعني فيقتدر مع الرجال اموره ومع النساء اموره  
فليس يجوز على الزوج ذكره في القسبه **و** حرم خطبة معصية غير صريح في حرمه نكاحه لان النكاح خطبة العبد  
العبد ان كانت بائنا منه بدون الثلاث او كانت تعبد عن شبيهه واما غيره فلا شريك له كانت العدة من نكاح او نكاح غيره فلا شريك له  
المتشبه واما النكاح خطبة العبد فتشترط فيه فان كانت في غير من طلاق زوجي فلا يجوز كالتصريح وان كانت في غير من طلاق  
النكاح في خطبتها **و** يجوز يعني ان حكم جواب الخطبة حكم الخطبة تصريا وتعرفا فاجاز من الخطبة جاز من جوابها ولا فلا

منه بوضا او الجبر او قاض طهره يعني انه لا يجوز لمن علم التصريح بلجاجة خاطبان يخطب على خطبته والمعه لاجلها ان كانت  
غير مجبره وان كانت مجبره فالعبد لاجابة ولها وان كانت ولاية المهره ان القامى فالعبد لاجلها **و** جاز ذكره في خطبة يعني على  
النكاح على وجه الايد او اظهار القسبه قال الفقيه رحمه الله تعالى في كتابه الروض ونكاح الغيبه للمهر من من فسخ خاطب مخطوبه  
والا والى علم من عيب خاطب ومبيع او بالقبول والتشوي عند مصنف ولما نسق عند من بعده لا يذ ومن جملهم بعضه ذكرها  
وتعطله بغيره **و** ونكاحه بلفظ تزوج او انكاح يعني ان النكاح لا يصح الا بلفظ الزوج او الانكاح الصحيح في الاجاب والقبول  
فان يخطب بغيرها ولا بكفاية عنهما **و** او ترجمته يعني انه يصح ان يعبد النكاح بلفظ العجم ان لم يعرف العاقد العربية وكذا ان عرفها  
في الاجاب وقبوله يعني المتكلمه يعني ان التصريح بلفظ الزوج او الانكاح يتعين في القبول كما يتعين في الاجاب وانما يجب  
عين المتكلمه بذكرها في العقد مثل ان يقول ونكاح هذه او فلانة او انكح هذه او فلانة فيقول الزوج قلت تزوجها او كذا فيقول المص  
على قلت ولم يقل تزوجها ولا نكحها لم يكف على المذهب قال في الروض وفي قبلها او قبلت النكاح ترد **و** ولو استندعا كزوجتها  
عفا اذا قال الزوج الولي زوجتي فلا نه بلفظ الامر فقال ونكحها العقد على الاظهر ويكون قول الزوج زوجتي فلا نه قائما مقام القبول وهذا  
هو الاستدعاء **و** وان تخلل خطبه يعني لو خطب الولي خطبة ثم قال ونكح فلا نه فقال المولى والصلى على رسول الله او صلى بقول الله  
صلى الله عليه وسلم النكاح على ما صح في العنبر والروضة ونسب المولى هو صحته **و** خفيفة عن زعمال خطبه القابل فانها تبطل  
العقد وحتم الخطبه عن غير الخطبه من الكلام الاجنبي وان كان سيرا فانه لا يصح معه العقد اذا تخلل من العاقل **و** ان يخرج يعني من  
الام الاجنبي وان كان سيرا فانه لا يصح معه العقد اذا تخلل من العاقل **و** ان يخرج يعني من  
قدن ونكح يعني فلا نه واطلاق يعني فلا يصح تزوجت الشكاح لقوله ونكح يعني فلا نه واثبتته او سنة او نحو ذلك وهذا الذي نسبته الخطب انكاح  
الشه وهو غير صحيح **و** بشرط ان يفهمه أهل الشهادات يعني انه لا ينعقد النكاح الا بشهادة شاهدين على عقده وبشرط ان يكونا ذكرا من حرم  
الشهادات وهما لا يكونا أهلا لك الشهادات الا اذا كانا من هذه الصفات التي ذكرنا **و** لا اذنا يعني فلا يشترط الاشهاد على اذن المص  
في الزوج وقد اتفق الولي والزوج على اذنا في النكاح لكن ليس للعاقد على الاذن لان عقده حكم **و** ولو مشورتك يعني من عرف  
بالاسام والجنس يعني خلاف ما لو عقد النكاح بشهادة مجهول لا سلام او الحرية فانه لا يصح **و** وبان يتبين يخرج عام فسادا يعني اذا عتد  
المشورتك العبدان فبين فيهما جرح عام كفسق وقلة مروءة بان يطلان النكاح واحتمل بالخرج العام عن الخاص كما لو بين ان  
الشاهدين ابناء الزوجه او عداؤها فان العقد لا يبطل والحالة هذه من يصح فهو المذكورين مطلقا اذا كانا عدا ولا **و** زوج واجبر  
على النكاح بشهادة وان فسخ شرع المصنف رحمه الله تعالى في بيان من يزوجه المرأة فيعني ان السيد المسلم يزوجه امرته وان كانت كافرا وشركا  
بأنه لا يفسخ النكاح بغيره وان كان كافرا منه المصنف لا نه منع عن كل تصرف فيها لا يشرى الملك تلبية **و** المكاتبة المسلم  
بكرهانه زوج امه هو اومهم جديهم لانه جبرهم على النكاح ويكرهوا لو كنهم واحترعوا لو كانت سبيبة الامه ثيبه مغيرة وكانت كيرة فان  
لها ان تزوجه امها الا اذا كانا في نظر بلع الصغيرة **و** وامة بالغة ولو اجبرت وسقيته وليا وهو كل تصرح اذن يعني اذا كانت الامه  
بالغة وليا بالغ يجوز عليه نسبه فلا يزوجها ولها الا اذا امرها بالاذن نطقا سوا كان ولها ابا او غيره وسوا كانت سبيبة الامه بكرة  
او غيرها يعني ان السقيته بزوج امته بعد ان يصح له ولها بالاذن في تزويجها واما بغير اذن ولها فلا **و** كل تصرح اذن يعني انه لا  
يجوز نطق بالغة باذنها في تزويج امها ولا يملكى سكوت البكرها وكذا الايدان يصح الولي في اذنه للسقيته ويصح السقيته في اذنه الولي  
في اذنه السقيته والى هو الا اذا نشأ في الاصل بقوله كل **و** ولا جبر سبيبه يعني اذا طابت الامه او العبد من السيدان بزوجها لم  
يجزها لاجلها **و** وزوج حرة ولي يعني والى بزوج الحرة هو وليها الذكر المكلف الرشيد على ما سدد ذكره كما يجوز في الامه سبيبه الذكر  
والعبد من نكاحها ولا غيرها ولا تكون فائقة للنكاح ولا حرة له ولا غيره **و** معها البعض يعني ان المصنف بزوجها لاجلها باذنها  
والعبد من نكاحها ولا غيرها ولا تكون فائقة للنكاح ولا حرة له ولا غيره **و** معها البعض يعني ان المصنف بزوجها لاجلها باذنها  
والعبد من نكاحها ولا غيرها ولا تكون فائقة للنكاح ولا حرة له ولا غيره **و** معها البعض يعني ان المصنف بزوجها لاجلها باذنها

في النكاح

العاقل



















عن ابن عباس عنه به في دار القفس الموصوفة في  
هذا الباب ثم خرج من دونه من الباب ثم عطف عليه

[illegible][illegible]

10/10/10























































[illegible][illegible]



















واخذ كسطين وفتح الحرسا على من الذراع فارتفعت عن انهما يقتلان به شيئا وما وبه على لوجرد واحد وادوا اخره يستقل قال فان الحرس  
المرج والدم فانه في الفود على المارج والمداوي ويتواطون على سوط سوطا فارت بالجميع وسار هذا العبد بعد اجتماع  
ما بين قالوا لو انك حطيت كل واحد منهم لقتلنا غلبا نظرت فان فقاوا ذلك من فقاوا به شيئا وان يتواطوا على ذلك بل دفع انما في  
قود لا يشره شيع يعني لوجرد سبع جرائحه وجرحه اسنل جرائحه فانما يجمع الجرائح من افادوا بالحق يفتد يد على الذي ويهدى ما قالوا خاضع  
وهو انما الخمر ويجعل العواجر حلالا احدى الخطا والاخر عمل لم يجب القود على الشجر ان سرت له شجر بخطا والخطي لا قود عليه وجرح  
فيلا بوحية يعني لوجرد من كل حرا حان عامر والآخر خطا وما ان بها افادوا عليه بالحق البدن نصفها على الجاني مظلومة ونصفها على ما قلته محفدة  
ولا جرح مع قاده مسلق جراه الا في طرف يعني اذا وقع رجل بغير حمل مثله من الحزب فقتله وفيه حياقة مستقرة فالقود على جاز الرقبة واما قاطع اليد ليس  
عليه والحالة من الاقتصار اليد فقتل لا يمتنع بفعله ويقتل بحزم يعني اذا القى الجاني الى حرم مكة زدها الله شرقا والى المدينة حرمها الله تعالى  
او وجع فانه يقتض منه في هذه المواضع

[illegible]

بل يؤخذ الجاني من الكون وحكومة الباقي **ف** كلفان كلفا عنى اذا قطع جملته من فصل اصل الحذف فاقبلت من حيزه من غير ان ينسحب من كونها  
 ان فصل بعناية اقصر من الركبة واخذ حكومة الباقي **ف** ونم قد برز محبة ناصبة براس عني النصب مراعاة قدر الموجبة في الفصل من كونها  
 وتحلل الـ لـ استوعب الجاني ناصبة انسان بالموجبة فانه يقتصر من ناصبة الجاني في ذلك وان كانت ناصبة الجاني اصغر من ناصبة الجاني عليه فانه  
 الموجبة بان يدعى المقص الى راس الجاني حتى يتسوي قدر تحته **ف** ورأس محبة ارش لا يقف اعني اذا استوعب الجاني راس انسان بالموجبة فانه يقتصر من  
 الجاني بقدر ذلك فان لم يبق راس الجاني اصغر فتم من القفا وهو مخرج الحق الى الـ اشارت بقوله لا يقف بل يجب على الجاني والحالة فهو من ارش الموجبة  
 بقسط ما بقي منها **ف** واقص حتم برش عني اذا قطع من له اربع اصابع يد كاملة فصاحب الكاملة بالخياك فان شأخذ رديده وان شأخذ الباقي  
 ورش اصع **ف** لو اوضح من له شعر راس متصلا بعد القفا فيعمل الى راس الموجبة انه لو اقصر لاخذ اكثر من حقه بافاد ما بشعر  
 ليس له مثله هكذا **ف** في التمشية **ف** لاصفه عني اذا قطع من له بين شاذي احمي حقه فري المحبة عليه باخذ الشلا بالصيحة فانه لا يشي له معها وهذا اذا  
 قال الـ الخبر لا على الجاني في قطع الشلا وان قالوا هو يوث الهلاك فلا يؤخذ بل يعمل الى الارش **ف** فلفظ مقيد ليس اصابع من سب عليه  
 دلت به وحكمه مثلك ومطابقا باحتياط عني اذا قطع له اربعة اصابع له وكان له اليد الى سب صاحب اصل فكلما ارش الحذف عليه اخذ جميع كل الجاني لا يحد بميل

اثبت صحة كونه ان لفظ من التمسك وياخذ حكومة ألف ثم ان الخمس التي لفظها من حقها في العون لا في الحكم لان اصابه احتياج يدك له و  
 الموقوفه احتاج يد السيد فأوجب المحي عليه مع ذلك انش سدس بدلا شي بقدر القافي باحتجاده لا بقا بالمال **الاول** زايه التمسك فان لفظنا  
 وعز يعني اذ اقطع من لما أصبح زايه يد اشد ان ليس فيها زايه نظرت فان كانت الزايه معروفة فلا محي عليه ان لفظنا الخ **الثاني** من الجاني وعي  
 مع ذلك حكومة ألف فقط وان كانت الزايه ملتصقة فقدر بعد ان القضاء فيعبرك الى دية البديان لفظا وقع الموقع وكذا اني بعد ان لا شاء وكذا  
**الثالث** والملة من أربع مع نصف سدس يعني اذ اقطع رجل الملة من أصبح معديله لما لان انا حمل وكان لأصع الجاني اربع انا فلله المقطع **والرابع**  
 أصبح فباخذ الملة القاطع وهي ربع أصبح ثم يحكي على الجاني تمام حق المحي عليه بالارش وهو تمام ما بين الربع والمثلث وذلك نصف سدس دية الوضع  
 ويوالي قطع طرفه اذ اقطع خمس ضامع مثلاك اكل أصبح في وقت كان المحي عليه ان يقتض منه وقت واحد **والخامس** واقع ثم ارجعهم قضا يعني اذا

أقطع من أصل قطع الجني عليه أصبع الجاني فثبت إلى باقي النقص الترابية فصار على الجاني قطع اليد فثبت له الأماحق للنقص وبغير ترابية  
من ترابية النقص والترابية النقص من أصبع رأس رجل فذهب هو المحقق عليه تراب من الجاني فذهب هو بالتراب فذهب الترابية من أصبع خاصا  
سائر الترابية إلى النقص ولا يقع فعل محط فصار أصبع إذا قلنا أن الترابية خطا من قطع أصبع لأن المراد بالقطع من النقص أن يذهب الجاني على  
فعله هذا المحط ويجب في تركه الجاني دية مغلطة لو ارت القوت ولا ولا يقع فعل غير مكلف فصار يعني أقل النقص والجني من أصل مؤثر في النقص  
فصار أصبع أصابعه من أصل ما لا مكلف من أصله وهو شبهه فهو عليه لا يشمله وعلى تركه أقل من تركه دية فصار ما هو مقتضى بقوله ولا  
ع ترابية جسم وما بعد العاها ولا يوجهه عيان ترابية الجسم إلى ما دون النقص وجبته الخطا وجبته المكلف وجبته النقص من قطع أصبع من أصل  
الترابي اليد وأنه يجب نقص أصبع فقط ويجب ترابية وكذلك فعل المحط لا يوجب نقصا من أصله فصار أصبع الجاني عليه النقص وتراعي المكلف أقل النقص  
فوجب اتفاقا وجبته الدية في غيرها ولا يجب عليها القود وأدثر ترابية الجسم عن الترابية إلى النقص فانه يجب القود بالترابية انتهى وكذا ينقسم من سائر  
قوته ولو ترك تركه دية إلى الأرض المرج يعني إذا قطع انسان عضو انسان فاقطع الجني عليه أقل الأجزاء فما كانا نظرا فانما الجاني قبل الجني عليه فهو هذا  
عليه دية الجني عليه الأرض العضو الذي استوفاه الجني عليه والنقص وإن تقدم من الجني عليه أو ماتا معا وقع النقص ولا في الأصل ما لا آخر

فقد مضى لا ريب في ادانته لغير ادان الشيطان وانما به عز النفس لانه موضع نظر واجتهاد فكان امره الى الامم ونصر المبعوث مستحق  
فقد فعل ما ينبغي ادان والى الامم لنفسه ضرب الرقبة فصر بالموسط على عز ولم يلهي له وعز خطا يعيها اذن والى الامم لنفسه ضرب الرقبة  
فما خطا عز له الفاعل على انه لا يؤمن ان يحل نانياه ومن يعي ان والى الامم لم يكن مستحق القصاص من قصاص النفس ثم شر وطأ خدوها  
لما لم يذكر والثاني ان يكون لنفسه جلا والثالث ان يكون ثابت النفس عند المباشرة القتل والرابع ان يعرف النفس كيفية القصاص والخامس ان يكون  
مؤلم ليدن نافذة الضربة لاش ولا عفيفا ليدن غير شنيع وجلب عيان والى الامم لم يكن مستحق قصاص ما دون النفس ولا مستحق جلد الذوق من القصاص  
لان الله لا يؤمن ان يحاوت المامور فيه او يرد الجدي من فهو المستوفاه منه واخذ لما اذن من مسلم يعني اذا قل في ذمها ظاهرا اسمها اذن في ذمها  
وقبل الاسلام لكن لو كان مستحق القصاص والحالة هذه كافر لم يكن من مباشرة بل يؤمر ان يوكلم مسلم يستوفيه القصاص لان الكافر لا يمكن من قبل المسلم  
جان وزان اجر جلا يعني اذنب امام جلا لا يستحق القصاص والحدود ولم يرتبه له اجر ولا هو يرتزق من بيت المال فاجرت على المسلم فامنه ولتقطر  
من ارض وفي مجون فقير لا يصح يعني اذا كان مستحق القصاص صبيا او مجونا لم يكن لوليها ان يقتلها لان القصاص للشيء فيستلزم وقوع الضحية واقده  
ان كان المجنون فقيرا والحالة هذه كان لولي ان يقتله

والحيوان وهو ما يقع قوله لا شيء وينتظر حضور شيء إذا كان بعض الورثة غائبا لم يكن الخاضع ان يقتضي بغير اذن القابض ان ينتظر ورثه او يرجع  
 وينتظر سقوط ائتماله عليها الوسيط يعني اذا قطع كامل الاصل الفلانة وسقطا من ائتماله فلامطابقة بالقصاص في الحال لا يمكن اخذ الوسيط الا  
 حينئذ يكون قد اخذ اكثر من حقه وهذا المحذور لان ثغاف المحمي عليه مطلقا فلا باس وان عفا على ما اخذوه وان لم يعف انتظر سقوط ائتماله الغليبي الجاني  
 وينتظر الحاق قاييف ثغاف ثغاف مع بعضه لو لم ينعزل عارجلان محمي ولا وكان يمكن حرق كل واحد منهما ولم يفرح احدهما بيته فقتله احدهما قبل ان يتبين نسبه الولد  
 الحاق القابض فان لم يمتد بالثغاف سقط القود وان لم يمتد بالثغاف اقتضى من القاتل وينتظر وقوع محلي بقوله او من يضع يده اذا ادعى من وجب عليها  
 انما حاصل صحتها وانتظر حتى تمت حملها وتسقيه اللبن ثم بعد ذلك لا يجب ائتمالها بالانتظار ايضا حصول مرضعة او ما يعيش به الولد من حبه وهو مخرج قوله  
 يعني وتنتظر من توضع الولد فان باء المستحق وقتله قبل وجود من يتبعني به الولد من الرضاع فان الطفل بسببه لها فالصحيح ان قالها فان لم  
 فلو لم يمتد قوله الولد من الرضعة وتعلق اي حمار فان لم يوجد لكفالة هذا الولد غير الدم لم يفتق منها حثا فقتله قال في الرض  
 عنه بالاجرة انتهى وينتظر في خبر نظام كاف بعد اذا ادعى من وجب عليها الرتبة انما اذا ادعى من وجب عليها الرتبة انما اذا ادعى من وجب عليها الرتبة

[illegible]















ضمیمہ







*[Faint handwritten notes at the bottom of the page]*

وذكر الله في قوله عز وجل واما انما عليه الاثم والاعقاب فانه لا يملك لنفسه نفعا ولا ضررا







ملاحضه  
در این کتاب  
که در این کتاب  
که در این کتاب  
که در این کتاب

القُدْر







برکات

الحمد لله  
الذي جعل  
العلم طريقاً  
إلى النجاة  
والهدى  
والنور



[illegible][illegible]















































مخالف

—



[illegible][illegible]







[illegible][illegible]







باب ذایعہ

23



















